

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ رَبِّ اسْتَأْذِنِي - التَّارُخَات، آيَات، پارہ، ۳۰
ترجمہ:- پھر (حسبکم) ہر کام کا استفسار کرنے والے ہیں۔

اجابۃ الغور

بیان حال النجباء والنجاہ والاببدال والاولاد والغور

مصنف:-
فیئہ الامت، شیخ الطریقۃ والحقیقت، عارف باللہ
محمد بن محمد ابن عابدین می صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ

حضرت علامہ مفتی غلام محمد و مزاروی

ناشر:- مکتبہ محمدیہ سلطانہ نیکلازہ ضلع جلم

مجموعہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب إجابة العویش
مصنف علامہ ابن عابدین شامی صاحب فتاویٰ رضویہ رحمہ اللہ علیہ
مترجم حضرت علامہ قاضی غلام محمد صاحب ہزاروی
ناشر مکتبہ مجددیہ سلطانہ علیہ السلام دینہ ضلع جہلم
قیمت

فہرست مندرجات کتاب

زیر صفحہ

- م حالات علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ _____
- ۱ غلبہ کتاب _____
- ۲ سبب تصنیف کتاب _____
- ” کتاب کا نام _____
- ۳ پہلا باب، اقطاب، ابدال، اوتاد، بنجا، نقباء، کی صفات، حالات، اور جائے رہائش بیان ہیں _____
- ” قطب کا لغوی و اصطلاحی معنی، قطب کی دو تسمیہ _____
- ” قطب معروف بہاں ہوتا ہے _____
- ” قطب کی قسمیں، تمام مخلوقات کی نسبت سے _____
- ۵ قطب نور و حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں _____
- ” قطب مسلسل ہر دور میں ایک ہی ہوتا ہے _____
- ” قطب اور غوث دونوں کا مصداق ایک ہی شخصیت ہوا کرتی ہے _____
- ” بعض اقطاب خلافت باطنی کے ساتھ ساتھ حکومت ظاہری بھی رکھتے ہیں _____
- ” تمام خلف راشدین اقطاب تھے _____
- ” رجال غیبیہ کی دو تسمیہ _____
- ۴ قطب کو مشرق، مغرب، شمال و جنوب تمام جہان میں
گھونے پھرنے کی طاقت عطا ہوتی ہے _____
- ” قطب کے حالات کو لوگوں سے غنی رکھنے کی وجہ _____
- ” قطب تمام اہل جہان کو ایک نظر سے دیکھتا ہے _____
- ” قطب کا ادریت میں مقام _____

مندرجات

نمبر صفحہ

- ۶ _____ قطب کی ہستی کے ساتھ جہان کی درستگی وابستہ ہوتی ہے
- ۱۱ _____ حضورؐ کے عہد ظاہری میں قطب اویس قرنیؓ تھے
- ۱۱ _____ صحابہ کرام کے زمانہ کے بعد سب سے پہلے قطب عربین جد العزیزؐ تھے
- ۱۱ _____ قطب کے انتقال کے بعد کون اُس کا جانشین ہوتا ہے
- ۱۱ _____ قطب کے کئے وزیر ہوتے ہیں
- ۶/۷ _____ کونسا دلی عالم ملکوت کا شاہدہ کرتا ہے اور کونسا عالم ملک کا
- ۷ _____ ابدال کی تشریح اور اس کی چار وجہ تسمیہ
- ۱۱ _____ ابدال اگر کہیں جاتے تو وہ اپنی جگہ پر کس کو چھوڑ کر جایا کرتا ہے
- ۱۱ _____ حقیقت روحانی بعض اوقات چھانی باکس میں چھن یا کرتی ہے
- ۸ _____ ابدال کی صفات، علامہ قاشانی کے کلام سے
- ۱۱ _____ بارگاہ الہی میں ابدال کی عظمت و توقیر
- ۱۱ _____ ابدال کے طفیل بلائیں دور ہوتی ہیں
- ۱۱ _____ بندہ کے صرف یاد الہی میں مشغول ہونے کا انعام
- ۱۱ _____ حدیث قدسی کا مضمون
- ۱۱ _____ ابدال اور صالحین کے مقامات کی آپس میں کیا نسبت ہے
- ۱۱ _____ ابدال کا آخری درجہ قطب کا پہلا درجہ ہوتا ہے
- ۹ _____ ابدال کا جانشین کون ہوتا ہے؟ ابدال کی چالیس کی تعداد ہمیشہ پوری ہی رہتی ہے
- ۱۱ _____ اہم غزالی کی احیاء العلوم کے حوالہ سے حضرت ابو الدرداءؓ کی حدیث میں ابدال کی عجیب صفت
- ۱۱ _____ تیس ایسے مرد جن کے دلوں میں ابراہیم علیہ السلام کا رعیتیں جاگزیں ہوتے ہیں

- ۱۰۔ ابدال کسی کی تحقیر نہیں کرتے، اور نہ ہی بڑائی جھگڑتے ہیں۔
- ۱۱۔ دنیا سے دشمنی کا نتیجہ آخرت کی محبت، اور آخرت کی محبت کا نتیجہ دنیا سے بے رغبتی ہے (حدیث)۔
- ۱۲۔ جیسا لطف اور مروت خدا کے پسندیدہ کاموں کی چٹائیں ہے، ویسا مروت دنیا کی کسی چیز میں نہیں۔
- ۱۳۔ بند کرے کے اندر ولی کی عفت مبالغہ آمیز و حاضری۔
- ۱۴۔ چار کاموں سے ابدال بنا کرتے ہیں، انکی تفصیل اہم ابواب کی کتاب ثواب و اطوار کا حوالہ ۱۲/۱۱۔
- ۱۵۔ بند کرے میں غیب سے آنے والا شخص ابدال تھا۔ ابن عربی کا حوالہ۔
- ۱۶۔ چار باتوں کو اپنا لئے بغیر خدا کا راستہ نہیں کھلتا۔
- ۱۷۔ لفظ "اوداد" کی تشریح، اور اس کی دو تسمیہ اور اوداد کی تعداد۔
- ۱۸۔ اللہ تعالیٰ "اوداد" کے ذریعہ مشرق، مغرب، جنوب، شمال کی حفاظت فرماتا ہے۔
- ۱۹۔ "اوداد" کی اپنی اپنی ڈیوٹیاں اور پہرہ و چوکیداری۔
- ۲۰۔ "اوداد" کے قلوب انبیاء کے قلوب پر ہوتے ہیں اور ان کے ہر فرد کے لئے۔
- ۲۱۔ بیت اللہ شریف کا ایک رکن مخصوص ہوتا ہے۔ اس کی تفصیل۔
- ۲۲۔ "نجاء" کی لغوی و اصطلاحی تحقیق، اُن کی تعداد، اور اُن کی صفات۔
- ۲۳۔ "نجاء" کی جائے قیام کُرسی ہے اور انگوٹھاؤں کی حرکت کا گہرا علم ہوتا ہے۔
- ۲۴۔ "نقار" کی تحقیق عقلی، بمصداق، اُن کی تعداد، اور اُن کا علم، اس کی وسعت۔ ۱۵/۱۲۔
- ۲۵۔ نقار کا مقام حقیقت اور نبوت کے درمیان ہے۔ ۱۵/۱۴۔
- ۲۶۔ فصل :- ان اویسا اللہ کی تعداد اور جائے سکونت کے بیان میں۔ ۱۶۔
- ۲۷۔ نقار، نجار، ابدال، انجار، اوداد، غوث کی جائے سکونت۔

مندرجات

نمبر صفحہ

- ۱۴ _____ عوام الناس کے معاملے میں کوئی حاجت پیش آئے تو اس کو بارگاہِ الہی سے یہ مذکورہ اولیاء اللہ کس طرح پورا کر دیا کرتے ہیں۔ اسکی صورت و کیفیت
- ۱۴ _____ ان مذکورہ اولیاء اللہ کے بارے میں حضرت خضر علیہ السلام کا قول
- ۱۴ _____ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال پر زمین بھی روئی تھی
- ۱۴/۱۵ _____ زمین بھی جانتی ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے
- ۱۴ _____ قیامت میں ان اولیاء اللہ سے خالی نہیں ہے گی۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان
- ۱۴ _____ بصورت انتقال ان اولیاء اللہ کی خانہ پڑی کس طرح کی جاتی ہے
- ۱۴ _____ صاحبِ مناصب اولیاء اللہ کی تعداد میں اختلاف کی وجہ
- دوسرا باب "ان احادیث و آثار نبویہ کے بیان میں جو کہ ان مخصوص اولیاء اللہ کے موجود ہونے، اور باقی مخلوق سے ان کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں
- ۱۸ _____ احادیث مرفوعہ سے ان صاحبِ مناصب اولیاء اللہ کی جائے رہائش کا بیان
- ۱۹ _____ ابدال وغیرہ اولیاء اللہ کی نصرت و مدد اپنے قریب جوار والوں کے لیے زیادہ
- ۱۹ _____ ہوتی ہے۔ گو وہ بالعموم سب کے شامل ہوتی ہے
- ۱۹ _____ مافوق العادت امور میں اولیاء اللہ کی احانت و امداد کا مسئلہ
- ۱۹/۲۰ _____ اولیاء اللہ کے گرد ابدال کی صفات عادات و سیر برداشت حضرت علیؓ حدیث مرفوعہ سے
- ۲۰ _____ ابدال اولیاء اللہ دوسری کمالات کی توجہ نہیں کیا کرتے بلکہ اپنے کام سے کام لیتے ہیں
- ۲۰ _____ اولیاء ابدال جو کچھ بھی پاتے ہیں وہ سخاوت اور اپنے پیشواؤں کی نیر خواہی سے پاتے ہیں
- ۲۰ _____ عورتیں بھی ابدال ہوتی ہیں۔ روایت حضرت انسؓ حدیث مرفوعہ سے ثابت ہے

- ۲۱ — اولیٰ ابدال کا جنت میں داخلہ نہایت اور دلوں کی صفائی سے ہوگا (حدیث نبوی)
- ” — ابدال دوسرے مسلمانوں کی خیر خواہی کی وجہ سے جنت میں جائیں گے
- ” — زمین کبھی بھی چالیس ایسے مردوں سے خالی نہیں رہے گا، ابراہیم خلیل اللہ کی مثل جوئے میں (حدیث نبوی)
- ” — حضرت قادہ فرماتے ہیں کہ اہم حسن بصریؒ بھی اُن پاکباز مردوں میں سے ہیں جن کے طفیل دنیا والوں کو عسکری امداد حاصل ہوتی ہے
- ” — حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نوح علیہ السلام کے بعد زمین کبھی بھی سا ایسے مردوں سے خالی نہیں رہے گی جن کے طفیل اللہ تعالیٰ زمین والوں کے آفات و بلیات و عذاب کو اٹھاتا ہے
- ” — ہر مانے میں باغی سو بہتر افراد موجود رہیں گے، (حدیث نبوی)
- ” — چالیس بہترین افراد امت کے اعمال میں سے کہنے کو اپنے اُوپر علم صاف کر دیں گے اور بُرائی کی بُرا احسان کریں گے، اپنے مال سے محتاجوں کی مدد کریں گے، (حدیث نبوی)
- ۲۲ — بعض ادیان اللہ کے دل آدم علیہ السلام کے دل پر، اور بعض کے ابراہیم علیہ السلام کے دل پر، اور بعض کے جبرائیل علیہ السلام کے دل پر، اور بعض کے میکائیل علیہ السلام کے دل پر، اور ایک کا دل اسرافیل علیہ السلام کے دل پر ہوتا ہے، ان سب کی تفصیل، اور بوقت امتحان ان کی خانہ پوری کی کیفیت، اللہ تعالیٰ ان کے طفیل جلاتا، مارتا، اور اٹھاتا ہے، (حدیث نبوی)
- ۲۳/۲۳ — اللہ تعالیٰ ان ادیاء کے ذریعہ کس طرح جلاتا، مارتا، اور اٹھاتا ہے، اس سوال کا جواب، حضرت ابن مسعودؓ صحابی کے کلام سے
- ۲۳ — یا مصلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس پر بھی کسی دلی کا قہر نہ کرتا ہے، اس کی تشریح

- ۲۳ — انبیاء طائفہ، اور ادیاء کے قلوب، قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے اسی طرح ہیں جس طرح کہ شمع کی روشنی کی نسبت دوسرے ستارے ہیں
- حضرات اللہ کی بعض صفات کے مظہر ہیں اور دوسرے
- ۲۴ — قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بے نظیر ہے، بن گل الوجہ، کوئی دلی بھی اسے نہیں بہتا
- ” — ادیاء اللہ کے کسی نبی یا فرشتے کے قلب پر ہونے کا مفہوم کیا ہے
- ۲۵ — حدیث ابدال سے تعلق ایک خاص نکتہ کی وضاحت
- ” — ابدال سے تعلق حدیث کی صحت کی تحقیق، یہ موضوع ہے ابن جوزیؒ اور متواتر معنوی ہے۔ سیوطیؒ کا بیان۔ یہ حدیث متعدد طرق سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ امام سخاویؒ کا بیان۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ صحیح حدیث برائیت امام احمدؒ بواسطہ حضرت علیؒ حدیث نرفوع ہے۔ (سخاویؒ)
- ” — ابدال کا ذکر متعدد احادیث میں آیا ہے جن میں سے بعض صحیح ہیں حافظ ابن حجرؒ کا بیان
- ” — قطب کا ذکر بعض احادیث میں وارد ہے۔ غوث کا ذکر ذمہ شہور کے ساتھ ثابت نہیں
- ۲۶ — ابدال کی اولاد نہیں ہوتی یہ ان کی نشانی ہے۔ (بعض روایات)
- ” — قطب کی تفسیر غوث کے ساتھ امام شافعیؒ نے فرمائی ہے
- ” — قطب غوث دونوں کا مصداق ایک ہی ہوتا ہے
- ” — غوث کا علاوہ وجود صحیح احادیث نبویہ سے تو ثابت نہیں لیکن اس کے ثبوت کے لیے اس کی شہرت اور اس طبعیت پاک کے لوگوں میں اس کا تذکرہ ہی کافی ہے

- ۲۴ ————— حدیث میں جس ایک شخصیت کا ذکر فرمایا گیا ہے وہ قطب ہے اور وہی غوث فردگ (امام یحییٰ)
- " ————— جس حدیث کا ذکر امام یحییٰ نے کیا ہے وہ صحیح ہے (علامہ ابن حجر کی ج)
- ۲۴/۲۷ ————— امام یحییٰ نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے اس کی یا کسی نامور روایات معلوم ہوئے۔ انکی تشریح
- ۲۷ ————— ابدال کے بارے میں محدث ابو نعیم اور امام احمد کی حدیثوں میں تطبیق کی صورت
- ۲۸ ————— علامہ ابن حجر کی کے استاد علامہ جوینی کا قطب، بخارا، نقبار، ابدال وغیرہم کے وجود
- انکار کرنا، اور اپنے اس خیال سے رجوع کرنے کا واقعہ۔ اور ان کا اعلان یہ توہر کرنا۔
- " ————— علامہ ابن حجر کے استاد علامہ جوینی نا دنیا عالم تھے
- ۲۹ ————— شیخ الاسلام ذکر آیا انصاری کا فرمانا کہ خدا کی قسم قطب، ابدال، نقبار، بخارا
- وغیرہم موجود ہوتے ہیں
- ۲۹/۳۰ ————— ابدال کے ذریعہ دنیا کا نظام قائم ہے۔ اور زمین خصلتیں اگر کسی میں پائی جائیں
- تو وہ ابدال میں ہے۔ ان خصلتوں کی تفصیل، از حدیث نبوی
- ۳۰ ————— ایک خاص دُعا جس کے پڑھنے سے آدمی ابدال میں لکھ لیا جاتا ہے۔ (عید ابو نعیم) پھر
- اس کلام کی تشریح کہ دُعا پڑھنے والے کے ابدال کی قبرست میں لکھ جانے کا کیا مطلب ہے
- ۳۱ ————— تیسرا باب، قطب، غوث، کے بعض حالات کے بیان میں
- " ————— قطب ہمیشہ مکہ معظمہ میں نہیں ہوتا
- " ————— قطب، کا قلب ہمیشہ حضرت حق تعالیٰ کے طواف میں رہتا ہے
- " ————— قطب غوث، وہ سب کچھ حق تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ مخلوق
- پر ظاہر کرنا چاہتا ہے خواہ وہ بلاد آرائش ہو یا انعام و امداد
- " ————— قطب کا سر ہمیشہ واردات کے ثقل سے پھٹا جاتا ہے

- تمام شہروں سے اکمل کرتے ہیں اور تمام گھروں سے اکمل کعبہ اور تمام مخلوق سے
 ہر زمانے میں افضل قطب ہوتا ہے ۳۱/۳۲
- ۳۲ مگر معقلہ قطب کے جسم کی نظیر اور کعبہ اس کے قطب کی نظیر ہے
- مخلوق کو اس کی استعداد کے مطابق خدائی امداد قطب ہی سے حاصل ہوتی ہے
- بہت کم اولیاء اللہ قطب کو پہچانتے ہوتے ہیں
- ۳۳ سب اس اتفاق سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کوئی افضل نہیں
- اس امت کے پہلے قطب ابوبکر صدیق ہیں پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان اور پھر حضرت علی ہیں
- خلفائے محمدیہ میں احمدی قطب امام مہدی عید السلام ہوں گے
- ۳۴ جیسی عید السلام پچیس سال تک خلافت کے منصب اور قیادت کے عہدہ پر فائز رہیں گے
- قیادت کا بار اگر اس قطب پر پہاڑ کی مانند ہوتا ہے
- آسمان زمین کی ہر بلا پہلے قطب پر نازل ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کو
- ہر وقت درد سر لاحق رہتا ہے جیسے کوئی اس کے سر پر غریب لگا رہا ہے
- قطب کا نیند اور اہل بیت سے ہونا کوئی شرط نہیں ہے، (امام شہرانی بحوالہ شیخ خود)
- قطب اکثر لوگوں سے پوشیدہ رہتا ہے
- ”افراد“ کے مقام پر فائز ہونے والے ہی قطب کو جانتے ہیں
- انہیں قطب کو دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتی
- ۳۵ اکثر اولیاء اللہ قطب کے ساتھ آکھٹے نہیں ہو سکتے
- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی تواضع کا داعی
- قطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہوتا ہے

- ۳۵/۳۴ — [مکہ معظمہ میں شیخ ابوبکر اور شیخ عثمان کی قُطبِ وقت شے ملاقات کا عجیب
واقعہ، قُطب کی آمد پر شیخ عثمان کی ڈاڑھی رانوں تک جا پہنچی]
- ۳۶ — [بوقتِ رخصت قُطب کا سورۃ فاتحہ اور سورۃ لایلاف پڑھنا]
- " — [امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قُطب غوث ہی ہوتا ہے]
- " — [اللہ تعالیٰ قُطب پر اپنی غیرت کی ذبر سے اُس کے حالات لوگوں کو فنی رکھتا ہے]
- ۳۷ — [قُطب سب لوگوں کو ایک نظر سے دیکھتا ہے]
- " — [اوتاد کے حالات کو خواص جانتے ہیں]
- " — [ابدال کے حالات کو خواص اور عارضین جانتے ہیں]
- " — [نجات اور نجات کے حالات بھی عوام سے پوشیدہ ہوتے ہیں]
- " — [صالحین کے حالات عوام و خواص سب پر ظاہر ہوتے ہیں]
- ۳۸ — [ہوتا ہے اس چیز کے بیان میں جو قُطب پر نازل ہوا کرتی ہے۔ اور جو
کچھ اس پر وارد ہوتا ہے وہ اس میں کس طرح تصرف کیا کرتا ہے]
- " — [جو آفات تمام زمین والوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں وہ پہلے قُطب ہی
پر نازل ہوا کرتی ہیں، پھر وہاں سے مخلوق پر ڈالی جاتی ہیں]
- ۳۹ — [یہ جو بعض لوگ اپنے دل میں تنگی محسوس کرتے ہیں جس کے سبب ان کو علم نہیں
ہوتا۔ اور بعض لوگ اپنے پریشان ہو جاتے ہیں کہ سو نہیں سکتے، اور بعض پر غفلت
طاری ہو جاتی ہے اور بعض اس قدر خاموش ہو جاتے ہیں کہ بول نہیں سکتے
تو اس کی وجہ وہ قدرتی آفت ہوتی ہے جو ان پر تقسیم کر دی جاتی ہے]
- ۳۹/۴۰ — [خاتمہ کتاب (کرامت اور ولی کی تشریح کے بیان میں ہے]

- ۴۰ امام ابوالقاسم قشیری کے حوالہ سے "ولی" کی تشریح _____
- لفظ "ولی" بروزن فاعل ہو گا یا مفعول دونوں صورتوں میں _____
- ۴۱ اس کے معنی کی تشریح _____
- ۴۰/۴۱ "ولی" کا گناہ سے محفوظ ہونا شرط ہے جیسا کہ نبی کا معصوم ہونا _____
- ۴۱ لغزش اور خطا، ولی کی ولایت میں کوئی عیب پیدا نہیں کرتی _____
- "ولی" کے غالب حال میں حقوق اللہ کی ادائیگی، مخلوق پر نرمی دہرانی، _____
- لوگوں کے لیے از خود اللہ تعالیٰ سے احسان کی دعا کرنا، اور کسی سے انتقام _____
- ۴۲ نہ لینا، کسی کے ساتھ کینہ نہ رکھنا، کسی سے کوئی طمع نہ رکھنا، دیگر مصائب غالبہ _____
- ۴۲ تا ۴۴ مہجرت، کرامت، احانت، معونت، ارحام، استراحت، شجود کا فرق _____
- ۴۴ ولی کی کرامت اس کے نبی کا مجزہ ہوتا ہے _____
- انبیاء کے کمالات کی مثال شہد سے بحر سے بڑے شکر سے کا شہد ہے اور اولیاء _____
- ۴/۴ کے کمالات کی مثال وہ قطرہ ہے جو اس شکر سے سے ٹپک پڑے (بایزید بھائی) _____
- ۴۵ کرامات کا مجزات کی جنس سے ہونا جائز ہے۔ اس کی تحقیق _____
- ۴۵/۴۴ کرامت اور مجزے میں فرق دعویٰ و عدم دعویٰ نبوت کے ذریعہ ہوتا ہے _____
- (ختم)
- ۴۴ ولی کو کرامت کے ظہور سے یقین کی تکمیل حاصل ہوتی ہے _____
- ۴۴ کرامات اولیاء کے ظہور کے جائز ہونے کا قائل ہونا ضروری ہے _____
- ۴۴ تا ۴۸ اثبات کرامات کے لئے دلائل از قرآن و حدیث _____

مندرجات

نمبر صفحہ

- ۴۸ امام قشیریؒ نے اثبات کرامات کے سلسلہ میں آثار، اخبار، صحابہ، تابعین —————
 " اندر معجزات کے واقعات نقل فرمائے ہیں —————
 " کتابت کے آخر میں مصنف کی دُعا —————
 " عزیر رسالہ کے اختتام کی تاریخ —————
 اقطاب ابدال وغیرہ ادبیاء کے بارے میں ۲۶ عربی اشعار کا ترجمہ — ۴۹ تا ۵۳

تمت



علامہ شامی علیہ الرحمۃ کے مختصر حالات

آپ کا اسم گرامی، محمد امین، اور والد ماجد کا نام محمد عمر، عرف علامہ شامی، اور ابن عابدین ہے۔ اپنے زمانہ کے علامہ، قہار، فقیہ، محدث، محقق، مدقق، جامع علوم عقیدہ و فقیہ تھے، علوم سید شیخ سعید علی، اور شیخ ابراہیم علی سے پڑھے، اور حدیث و فہمہ کی سندیں حاصل کیں اور ۱۲۹۴ھ ہجری میں کتاب رد المحتار شرح در مختار، المعروف بہ شامی، تصنیف فرمائی۔ جو ایسی مقبول انام ہوئی کہ پاک و ہند کے علماء کرام، و مفتیان عظام اکثر اس سے فتاویٰ لکھتے رہے اور اب بھی لکھا کرتے ہیں۔ اور یہ بار بار طبع ہو چکی ہے۔ اس کے علاوہ علامہ نے بتیس^۱ رسائل، جو کہ مجموعہ ”رسائل ابن عابدین“ کے نام سے شہور ہیں، مختلف مسائل و موضوعات پر تصنیف فرمائے۔ جن کو اسپرل ایکڈمی اردو بازار لاہور نے طبع کیا ہے۔ ان رسائل میں انتہائی قابل قدر مواد ہے۔ جو مطالعہ سے تعلقی رکھتا ہے۔

ان ہی میں سے ایک رسالہ ”مسئل الحسام الہندی نصرۃ مولانا خالد نقشبندی“ بھی ہے جس میں حضرت علامہ نے عارف باللہ حضرت شاہ غلام علی صاحب نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے خلیفہ خاص شیخ المشائخ، قطب وقت حضرت مولانا خالد نقشبندی کر دی رحمۃ اللہ علیہ پر بحث لغیر کے اعتراضات کے جواب دیئے ہیں اور مسئلہ علم غیب ذاتی و عطائی بھی بیان فرمایا ہے۔ اور علامہ نے حضرت شیخ کر دی سے اپنی جس عقیدت کا ثبوت دیا ہے۔ اس کو دیکھ کر ایک عقیدتمند کا دل باغ باغ ہو جاتا ہے۔ فرمہا اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعۃً۔

اور ان ہی رسائل میں سے ایک یہ رسالہ ہے جس کا ترجمہ آپ کے ہاتھوں میں ہے اس میں علامہ نے قطب خوث، ابدال، اوداد، انخار، بنجار، نقبار، عوفار و غیرہم کے سلسلہ میں قابل ستودہ قابل دید مواد ہیا فرمایا ہے۔ جو اپنی مجموعی حیثیت میں کسی دوسری کتاب میں ملنا مشکل ہے۔ اور یہ حضرت علامہ ہی کا حصہ ہے۔ اس میں بعض ایسی باتیں بھی قلمبند فرمائی

ہیں کہ ایک مطالعہ دار آدمی کے لئے باوجود کافی کثرت کے مطالعہ کے اور بہت کچھ اس
سلسلہ میں سُن لینے کے پھر بھی ہذا اور نا در ہے۔ تاچیز نے اس کے ترجمہ کی خدمت انجام دی
ہے، اللہ تعالیٰ اس کو شہولیت کے شرف سے نوازے اور شہول نام و دوام عطا فرمائے
اور اس سچدان کے لئے سلامتی کی و دارین کی بہتری کا سامان بنائے۔ اور ان حضرات قدس
اسرارم و علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی دینی خدمات و اعمالِ صالحہ کے طفیل اس ناچیز
کے آباد اجداد کو مغفرت و درجہات کی بلندی سے نوازے۔ آمین یا رب العالمین بچاؤ
سید المرسلین، شفیع المذنبین، رحمۃ اللعالمین و آئندہ اصحابہ و اتباعہ اجمعین۔

(علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات)

علامہ موصوف کی وفات ۱۲۹۸ھ سے پہلے کی ثابت ہوتی ہے کیوں کہ آپ کے
خلف الصدق سید محمد علاؤ الدین رحمۃ اللہ علیہ نے جو رد المحتار کی چوتھی جلد ۱۵ ماہ صفر
۱۲۹۸ھ کو اپنے ہاتھ سے نقل فرمائی ہے۔ تو اس میں آپ کو مرحوم کے لفظ سے ذکر
کیا ہے جیسا کہ صاحب "مدائج خفیہ" نے لکھا ہے۔

غلام محمود ہزاروی
تَحَاثُّرُ اللّٰہِ

تقدیم

نَحْمَدُكَ يَا وَهَّابُ عَلَيَّ الشُّعْبَةِ الْكَرِيمَةِ وَوَعَلَى آلِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ أَجْمَعِينَ ۝

اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا تو شرف و کرامات کا ج اس کے سر پر سجایا۔ عزت و بزرگی کی جلالت و بزرگی سے نوازا۔ مزید لطیف و کرم فرماتے ہوئے اسے اپنا خلیفہ نامزد فرمایا اور تمام نوری مخلوق کو اس کے سامنے بجدہ ریز کر دیا۔

انسان کے لیے یہ عزت افزائیاں کس لیے؟ کیا اس لیے کہ اسے ایک جسم عطا کیا گیا ہے؟ نہیں نہیں ایسا ہرگز نہیں کیونکہ کائنات کی وسعتوں میں ہیں ایسی بھی مخلوقات نظر آتی ہیں جن کا جسم انسانی جسم سے قوی تر اور طاقت فدا ہے۔ اگر خلافت کا معیار جسم ہوتا تو کبھی قوت و طاقت سے بھرپور جسم کو یہ سعادت عطا کی جاتی، کسی تو انما و جسم مخلوق کو اس کا اہل قرار دیا جاتا۔

انسان کی خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ایک جسم لطیف سے بھی نوازا ہے جسے روح انسانی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہی وہ اصل جوہر ہے جس کی وجہ سے اسے اشرف المخلوقات قرار دیا گیا ہے اس روح انسانی کا تعلق اس عالم آب و گل سے نہیں بلکہ ایک ماوراء جہان سے ہے جس کا انداز ہر ایک کے بس کا روگ نہیں۔ اس مقدس جوہر کی نسبت اس خاک جہان سے نہیں بلکہ اس کا منبع وہ جہاں ہے جسے اسرار الہیہ میں شمار کیا جاتا ہے۔

ان ساری حقیقتوں کے باوجود آج جب ہم تاریخ انسانیت پر نظر ڈالتے ہیں تو اکثریت ان افراد کی نظر آتی ہے جن کا اس شرف و بزرگی سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ نیابت الہی کا تصور ہی نہیں، وہ تو حیوانات سے بھی بدتر دکھائی دیتے ہیں۔ آخر اس کی وجہ کیا ہے؟ فخر العلماء الوارثین امام فخر الدین رازی قدس سرہا مقدمہ کثافت فرماتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں۔

اِنَّهُ لَا تَغْلُوْا بِهٰذَا الْبَدَنِ وَاسْتَفْرِقُوْا فِيْ مَذْبِحِهِ حَاصِرِيْ ذَا بَكَ الْاِلٰهِ
مُسْتَفْرَاوَاتٍ اِلٰی حَيْثُ نَفْسُ الْاَوَّلٰی اَوَّلُ وَاسْتَفْرِقُوْا
فَصَارَ بِالْكَلِمَةِ مُشْتَقًا بِهٰذَا الْجَسَدِ الْقَاسِدِ فَضْعَفَتْ قُوَّتُهُ وَذَهَبَتْ مَلَكُتُهُ وَ

لَمْ يَفْقِدْ عَلَى شَيْءٍ مِنْ الْأَفْعَالِ . تفسیر جیسے ص ۹۱

ترجمہ :- اس روح کا تعلق جب اس بدن سے ہوا اور وہ اسی کے انتظام و نہرام میں منہمک ہو گئی تو وہ اس استغراق و انہماک میں اس حد تک پہنچ گئی کہ اپنے وطن اُدل اور پہلے گھر کو بھول گئی۔ پس وہ کلیئر اس جسمِ سادے سے مشابہ ہو گئی۔ پھر اس کی قوت و سطوت میں ضعف آیا۔ اس کا منصب حبہ اس کے ماتھے سے جاتا رہا، اور ان افعال کے کرنے سے عاجز آ گئی (جو نابینا الہی کے ماتھوں پر پذیر ہوتے ہیں)۔

لیکن اس عالمِ آبِ گل میں ان نفوسِ قدسِ شہ کی بھی کمی نہیں جن کی روح از جہز جسمِ حن کی میں جوتے بیٹے بھی اپنے اصل وطن کو نہ بھولی۔ قربِ الہی کی جو سعادت اسے اس بدن میں آنے سے قبل حاصل تھی۔ اس کی یاد ہر وقت اُسے بے چین و بے قرار رکھتی ہے۔ عالمِ دارستکی میں پھر اسی مہرِ حقیقی کا ذکر مشامِ جاں کو معطر کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ ذکرِ الہی اس کی طبیعت کا جُذُو لَا يَنْفَكُ بن جاتا ہے۔ کوئی لمحہ کوئی لمحہ بھی پروردگارِ عالمِ حسی جلالت کے ذکر کے بغیر نہیں گذرتا۔ پھر وہ مقام آتا ہے جسے مقامِ نیابتِ الہی کہا جاتا ہے۔ اس مقامِ وسیع پر فائز ہونے کے بعد ساری کائنات اس کے سامنے دست بستہ حاضر ہے۔ جس طرح چلبے، جیسے چاہے تھرتھ کر سکتا ہے۔ اس کے بازوؤں میں وہ قوت و طاقت سرایت کر جاتی ہے جس کا تصور ایک عام کے طائرِ فکر سے بلند ہوتا ہے۔ پھر وہ بائگمِ دل اعلان کرتا ہے۔

وَاللّٰهُ مَا قُلَعْتُ بِأَبْ خَيْرٍ بِقُوَّةٍ بِخِزَانِيَّةٍ بِلِيقُوَّةٍ رِيَانِيَّةٍ .
ترجمہ :- خدا کی قسم میں نے خیر کے دروازے کو جہانی قوت سے نہیں بلکہ بانی قوت کے اکرے

اسی چیز کو عارف باللہ امامِ غزالیؒ نے اذی یوں بیان کرتے ہیں
وَإِذَا تَفَقَّ فِي تَفْهِسٍ مِنْ شَوْهِسٍ كَوْنَهَا قُوَّةٌ، الْقُوَّةُ الْقُدْسِيَّةُ
الْمُضْمِرِيَّةُ مُشْرَقَةٌ، الْجَوْهَرُ عُلُوِّيَّةٌ الطَّبِيعِيَّةُ ثُمَّ انْصَافٌ لَهَا أَنْوَاعُ الرِّيَاضَاتِ
الَّتِي تَزِيلُ عَنْ وَجْهِهَا غَبْرَةَ الْكُتُوبِ وَانْصَادَ اشْرَاقُهَا وَتَلَاوُذَاتِهَا

وَقَوِيَتْ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي مَيُونِ عَالَمِ الْكَوْنِ وَالْفَسَادِ
بِإِعَانَةِ نُورِ مَعْرِفَتِ الْخُضْرَةِ الصَّمَدِيَّةِ وَتَقْوِيَةِ أَضْوَاءِ خُضْرَةِ الْجَلَالِ
وَالْعِزَّةِ ۝ تفسیر کی صفحہ ۹۱ جلد ۲۱

ترجمہ :- جب حسن اتفاق سے ارواح میں مکتونی روح بوقت تخلیق ہی ماہیتِ قویہ
فرساز ہو، ایسی قویہ جس کا عنصر قدسیہ ہو، اس کا جوہر پوری آب و تاب سے
چمک رہا ہو، اس کی طبیعت میں علو و بلندی ہو، پھر مختلف ریاضتوں کے ذریعے اس کے
نُورِ زیبا سے کون و فساد کا غبار زایل کیا جائے تو وہ روح نفس چمکا اور چمکانا شروع کر
کرے گی اور بارگاہِ صمدیت (جلالہ) کے معرفت کے نور کی مدد اور اللہ جل جلالہ
و عز باریہ کے انوار کی تقویت سے عالم کون کے میونی میں تصرف پر قدرت رکھیگی۔
وہ سعادت کا امیں جو بارگاہِ ذوالجلال سے حاصل کردہ نیابت کا تاج مرصع سر پہنچا
ہو، خلافت کی خلعتِ زیبا سے آراستہ ہو، جس کی روح ارجند و نیاوی آلائشوں سے
پاک و صاف ہو، قُربِ الہی کی بے مثال دولت سے آراستہ ہو، اُس کا وجودِ سعود کائنات میں
ایک آیتِ شہر ہے۔ خیرات و برکات کا ایک منبع و مصدر بن جاتا ہے۔ جو حُسنِ اکرام کا ہوا
خدا اُس کا ہوا۔ رزق کی کثافت کی، رحم و کرم کا نزول اسی کی برکت سے حاصل ہوتا ہے۔

اسی چیز کو امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا،

هَلْ تَصْرُوفٌ وَتَرْزُقُونَ إِلَّا بِضَعْفَائِكُمْ بخاری ص ۵۵۵

ترجمہ :- تم نہیں مستحقِ نصرت سے نہیں نوازا جاتا اور تم پر رزق کے دروازے نہیں کھولے جاتے مگر
تجارت کے ضعفاء کی وجہ سے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ مستخرج الباری میں نسائی شریف کی روایت

ایک در حدیث شریف میں نقل فرماتے ہیں،

إِنَّمَا نَصُرُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعْفَتِهِمْ وَبِذَعْوَاتِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ ۝

فتح الباری — صفحہ ۸۹ جلد ۴

ترجمہ :- بے شک اللہ تعالیٰ اس اُمت کو نصرت سے سرفراز فرماتا ہے، اسی اُمت کے معفاء کی وجہ سے ان کی دعاؤں، ان کی نمازوں اور ان کے اخلاص کی برکت سے اس حدیث پاک کے ذکر کے بعد سلامہ موصوف یوں تحریر فرماتے ہیں،

قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ اِنَّ الصُّغَاءَ اَشْرَأَ اخْلَاصًا فِي الدُّعَاءِ وَ اَكْثَرَ خُشُوعًا فِي الْعِبَادَةِ لِخُلَاقِ قُلُوبِهِمْ عَنِ الشُّغْلِ بِزُخْرُفِ الدُّنْيَا ۝ فتح الباری — صفحہ ۸۹

ترجمہ :- ابن بطال اس حدیث پاک کی تشریح کرتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے ہیں کہ معفاء کی دعائیں زیادہ اخلاص ہوتا ہے۔ اور ان کی عبادت خشوع و خضوع سے بریز ہوتی ہے۔ کیوں کہ ان کے دل دنیا کی زیب و زینت کی چاہت سے خالی ہوتے ہیں۔

ان معفاء سے کون لوگ مراد ہیں؟ وہ فرشتہ سیرت لوگ کون ہیں کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کے وجود پر فتح و نصرت اور رزق کو موقوف فرمایا ہے؟ علامہ ملا علی قاری رحمہ اللہ اس سلسلہ میں یوں قلم اڑا دیں۔

(اَلَا يَصْغَفُ لَكُمْ) اَيُّ الْاَشْيَاءِ بِزُكَّةٍ وَجُودٍ مُنْعَفَا لَكُمْ وَوُجُودٍ قَرَأَ لَكُمْ فَمِنْهُمْ بَشَرٌ لَمْ يَلْزَمِ قَطَابٌ وَالْاَوْتَادُ ثَبَاتِ الْعِبَادَةِ وَالْبِلَادُ وَحَاجَتُهُ اِنَّهُ اِنَّمَا جَعَلَ النُّصْرَةَ عَلَى الْاَعْوَادِ وَقَدْ تَوَسَّعَ الرِّزْقُ عَلَى الْاَغْنِيَاءِ بِزُكَّةٍ الْفُقَرَاءُ فَاَوْفَوْا لَهُمْ وَلَا تَكْبُرُوا عَلَيْهِمْ فَانْهَمُوا اَهْلَ مَسَلُوكِ الْهَيْبَةِ عَلَى حَقِّهِ وَالْحَقُّ فِي مَسَلُوكِ الْهَيْبَةِ فِي اَعْلَى مَرَاتِبِ الْعِزَّةِ ۝ مِرْقَاةُ شُرَحِ شُكُوَّةٍ ۝

ترجمہ :- فتح و نصرت اور رزق معفاء و فقراء کے وجود کی برکت سے ہے۔ کیوں کہ وہ بمنزلہ اقطاب و اوتاد کے ہیں۔ کیوں کہ بندگانِ حُسن و اہلِ مملکت و ثباتِ انہی کے

موجودِ سعادت پر موقوف ہے۔ حالِ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دشمنوں پر غلبہ نصرت اور اُغنیاء پر وسعتِ برزق فقر و کی برکت پر موقوف فرمایا ہے۔ پس اس کے اُن کی عزت کر دو اور اُن پر تکبر نہ کرو۔ یہ سب کی محبت کے لیے اہل ہیں کہ اس کے تنگ راستوں سے بڑی جوانِ مردی سے گزرنے والے ہیں۔ اور جو تنگ اعلیٰ مراتب کے ساتھ جتنکے کھنکھائی ہیں گویا قطب و ابدال و اغواث و غیرہ میں ریاضِ ہستی کے دُور پھول ہیں کہ اگر یہ نہ ہوں تو چسمن کی بہاریں جبرِ مہائیں۔ دنیا کی رونق و شادمانی ہی مٹ جائے۔ چشمہٴ حیات میں نام کو پانی نہ ہے۔ اور جنگ و جدال کا ایک نہ ختم ہونے والا سلسلہ شروع ہو جائے بالآخر دنیا ہلاکت و تباہی کے عمیق گڑھے میں گر کر نیت و نابود ہو جائے۔

رئس العلماء و المحققین و سید العصر حضرت علامہ ابن عرب بادینِ قدس سرہ امت محمدیہ (علیٰ صاحبہا الف الف سلام) کے چند افراد میں سے ہیں جن پر حجبِ طور پر فخر کیا جاسکتا ہے۔ خدا تعالیٰ نے انہیں علمِ ظاہر کے علاوہ علمِ باطن کے اسرار و رموز سے بھی نوازا ہے انہوں نے اپنے قلم فیضِ شمس سے انہی مردانِ باجستہ یعنی غوث۔ قطب۔ ابدال و غیرہ کا تذکرہ نہایت مدلل طریقہ سے کیا ہے۔ احادیث مبارکہ کی روشنی میں ان کی تعداد مقام و سکن اور مراتبِ عالیہ پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ اس کتاب کا نام

اجابة الغوث بیاب حال الثقباء والتجباء والابدال والاولیاء
والغوث رکھا ہے۔ اس کتابِ لطیف کے ترجمہ کی سعادت حضرت علامہ قاضی غلام محمد صاحب
ہزاروی زیدعبدہ کے جتنے میں آئی ہے، خدا تعالیٰ اُن کو اجرِ عظیم عطا فرمائے اور مزید نصرت
دین کی توفیق بخشنے۔ آمین بحسب سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم۔

راقم الحروف

محمد کریم سلطانانی خادِم جامعہ ریاض العلوم
پسیلز کالونی، نزد ۱۰ فیصل آباد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریفیں اُس اللہ کے لیے ہیں جس نے اس اُمتِ محمدیہ کو گناہوں شرافوں سے مشرف فرمایا ہے اور اس کے لیے ہتھم، جامع و مکمل شریعت (قانون ضابطہ) اور واضح احکام تجویز فرمائے اور اس کی انتہائی آسان تکلیف و پابندی کے ساتھ مکلف و پابند فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس اُمتِ محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) سے ایسے انتہائی عبادت گزار بندے پیدا فرمائے جو کہ اُس کے مامورات کے امتثال و پیروی، اور اُس کے ممنوعات سے احتراز کرنے (کے سلسلہ) میں دوسروں سے بازی اور سبقت لے گئے یہاں تک کہ انہوں نے اپنے نفسوں کو فحاشی کر ڈالا۔ اور اپنے آپ کو توحید و تنزیہ کی زندگی کے دریاؤں میں غرق کر دیا۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کی یکتائی اور پاکی کا عقیدہ رکھنے اور اس کی بیان کرنے اور اس کا حال اپنے اوپر وارد کرنے میں، مَوْتُو قَتْلُ اَنْ تَمُوْتُوْا، کی تعمیل میں سبانی و مادی خواہشات کو فحاشی کے توحید کی زندگی حاصل کر گئے)۔

اور اللہ تعالیٰ نے اس اُمت میں سے اوتاد، نقباء، ابدال، انبیاء، اقطاب، انجاء، پیدا فرمائے (یاد رہے اللہ کے مقامات، مناصب، اور عہدے ہیں) تو اللہ تعالیٰ نے ان اولیاء کے ذریعہ اپنے کمزور بندوں پر رحم فرمایا ہے۔ اور اُن میں سے بعض پر خیر و اور پر شیدائی کا پردہ ڈالی کہ لوگوں کی نظروں سے اُن کی ولایت کے حال کو مستور و مخفی فرمادیا ہے۔ اور اللہ نے اپنے ان اولیاء اور دوستوں کو بشری کمزوریوں سے مجرّد فرمادیا ہے۔ اور احدیت کے دریاؤں میں اُن سے غوطہ لگوا دیا ہے۔ اور اللہ نے اپنے اسماء و صفات کے اسرار پر ان کو مطلع فرمایا ہے۔ اور ان کے دلوں کو اپنی تجلیات کی شعاعوں کے لئے طاق بنایا ہے۔

اور صلوٰۃ و سلام ہو اُس ذاتِ اقدس پر جن کے انوار کے چراغ سے سب شعلہ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے جھٹھ لینے والے ہیں۔ یعنی مستفیض ہیں۔ اور اُن کے

ہرفان و اسرار کے فیض سے سب جمعہ طلب کرنے والے ہیں۔ اور اُن کے قانون شرعی اور دستور ہدایت کے دریاؤں سے سب پلو بھرنے والے ہیں، اور ہر کوئی اُن کے جود و سخا اور کرم و عطا کے پھلوں سے میوہ توڑنے والا ہے۔

اور صلوٰۃ و سلام ہر اُن کے آل و اصحاب پر جو آپ سے تُو رانیت اور سیوف و برکات حاصل کرنے کے معاملے میں انتہائی اُگے ٹھہ جتے ہیں۔ اور معرفت خداوندی و اتباعِ شُفقت کے میدان میں دُشمنوں پر سبقت لے جانے کے لیے پھریرے بدن والے عمدہ گھوڑوں پر سوار ہیں۔

اور بعد حمد و صلوٰۃ و سلام کے اپنے گناہوں کے عیب کا اسیر، اپنے پروردگار کی مٹائی کا بڑا امیدوار، (جس کا نام) محمد امین اور کنیت ابن عبدین ہے، اللہ تعالیٰ ہمش کے گناہوں کو بخشنے، اور اس کے عیبوں کو چھپاتے، عرض پر داز بنے کر مجھ سے بعض حضرات نے قُلب کے بارے میں سوال کیا تھا۔ (”قُلب“ ادیاء اللہ میں ایک عمدہ و منصبہ مقتدر ولی ہوتا ہے) جو کہ ہر ذور میں ہوتا ہے۔ اور یوں ہی ابدال، نقباء، نبیاء کی تعداد و تفصیل کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ تو میں نے اس موضوع پر ایک رسالہ میں کچھ مضامین جمع کئے اور پھر اُن حضرات ادیاء اللہ کی عالی بارگاہوں سے اجازت طلب کئے، اور اُن کی اُردوارِ مقدسہ کو فاتحہ کا ثواب پہنچانے کے بعد اس سلسلہ میں کچھ اور آگے بڑھا۔ اللہ تعالیٰ سے اُمید ہے کہ وہ (مہربان) اُن حضرات ادیاء اللہ کی عملی و روحانی خوشبوؤں سے ہمیں بھی (ادھر) جمعہ عطا فرمائے گا (یا اُن کی ٹھنڈی ہوا کے جھونکوں سے ہمیں بھی سستید فرمائے گا) اور اُن کی عظیم برکات سے ہمیں بھی فوائد ملے گا۔ اور مستند ائمہ کے کلامِ اذلیل و العتد بزرگوں کی تصنیفات کے جو حوالے اس موضوع پر مجھے میسر آئے وہ میں نے اکٹھے کر لئے۔ اور میں نے اپنے اس مجموعہ کو چار بابوں اور ایک حاتمہ پر ترتیب دیا ہے۔ اور میں نے اپنے اس رسالہ کا نام ”اجانبۃ و اغفوت بیان حال

النَّبَاۗءِ وَالتَّجَاۗءِ وَالْاَبْدَالِ وَالْاَوْتَادِ وَالْغَوَاثِ“ رکھا ہے۔ اور میں اس کا ایک نسخہ تیار کر کے اُن صاحب کی خدمت میں ارسال کیا (جنہوں نے مجھ سے اس بارے میں سوال کیا تھا) پھر (اس کے بعد) مجھے (اس موضوع پر) کچھ اور مواد نظر آیا جو کہ اس مقام کے مناسب بھی ہے اور اہل فہم اس کے ذکر کو پسند کریں گے، تو میں نے چاہا کہ مدعا بیمار کے علاج کی غرض سے اس نئے مضمون کو بھی اپنے رسالہ کے ساتھ ملحق کر ڈالوں اور بسا اوقات تحریر میں تبدیلی بھی واقع ہوتی ہے۔ لیکن میں نے اس رسالہ کا نام اور اس کی ترتیب دُبی (پہلے والی) رکھی اور اب میں اللہ تعالیٰ سے جو قریب بھی ہے اور دعاؤں کا قبول کرنے والا بھی، مدد کی درخواست کرتا ہوں۔

پہلا باب

اَقْطَابَ، اِبدال، اَدْنَاؤ، نَجْوَا، تَعْبَا، کی صفات، حالات، تعداد اور جائے رہائش کے بیان میں ہے۔ (اَقْطَاب) جمع قطب کی ہے۔ جس کا وزن ہے فَعْلٌ۔ صُوفِیاء و عارفین کی اصطلاح میں دُہ باطنی غلیظہ اور نائِب الہی ہوتا ہے جو کہ تمام اہل زمانہ کا سردار ہوا کرتا ہے۔

(قطب کی وجہ تسمیہ) قطب کو قطب اِس لیے کہتے ہیں کہ دُہ تمام مقامات اور حالات کا جامع ہوتا ہے اور سب کی گردش کا مرکز ہوا کرتا ہے۔ یہ نام ”قطب ارحیٰ سے ماخوذ (یا گیا) ہے جو کہ اُس کی اُس کیل کو نہا کرتے ہیں جس کے اوپر چکی گھوما کرتی ہے۔ (تو جیسے چکی کی گردش اُس کیل کے گرد ہوتی ہے یُنہی زُلفی کی گردش اُس کی اشد کے گرد ہوا کرتی ہے، اِس لیے اُس کو بھی قطب کہتے ہیں۔

اور سیّدی شیخ شرف الدین عَزَبُیٰ فارضی کے قصیدہ تائید کی شرح میں سیّدی شیخ عبدالرزاق قاسانی فرماتے ہیں کہ ”قوم (صُوفِیاء) کی اصطلاح میں (روحانیت و تقدس کے اعتبار سے) دُہ انتہائی مکمل انسان ہوتا ہے جو مقامِ فردیت پر تلگن (جاگزیں) ہوتا ہے اور مخلوق کے حالات اِس کے گرد گھوما کرتے ہیں۔ (اور دُہ اِس دائرے کا مرکز ہوتا ہے) (قطب یہ کہ قطب معروف جہاں کو کہتے ہیں) (اور قطب کی قسمیں ہیں) سو یا تو اِس عالم شہادت (ظاہری) کے اندر جو مخلوقات ہیں اِس کی نسبت سے قطب ہوتا ہے جو اپنی وفات کے وقت ”ابدال“ میں سے جو اِس کے زیادہ تر (سبیر ابدال) ہوتا ہے۔ اُس کو اپنا جانشین مقرر کر جاتا ہے۔ تو پھر دُہ اکل ابدال اِس قطب کے قائم مقام ہوتا ہے۔ (دور اقطاب) اور یا دُہ تمام مخلوقات کی نسبت سے چاہے دُہ عالم غیب کی مخلوقات جو یا عالم شہادت کی قطب اور معروف ہیں اور کوئی بھی ابدال اُن کا جانشین نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی مخلوقات میں سے کوئی ان کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور اُن کے اقطاب کے قطب میں جو کہ عالم شہادت (ظاہری) میں یکے بعد دیگرے آیا کرتے ہیں۔ اور نہ اُن سے پہلے کوئی قطب تھا اور نہ ہی اُن کے بعد کوئی قطب آیا جو اُن کا جانشین بنا ہو۔ اور دُہ قطب

روحِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جن کو نزلانِ لاخلفت الا فلاک سے مخاطب فرمایا گیا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں خطاب فرمایا کہ ”اے پیارے اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمان کو بھی پیدا نہ کرتا“ (علامہ شیخ فاضل فی ”کلامہ ترمذی“ (اب علامہ شامی اس کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں) اس کلامِ مذکور کا مفہوم یہ ہے کہ وہی دوسرا بعینہ اس ہونِ عام میں آپ کا جانشین نہیں ہو سکتا کہ اس کو بھی بالکل بعینہ آپ کا مقام حاصل ہو جائے۔ کیوں کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اول و آخر ہیں اور مخلوقات میں بند ترین مقام پر فائز ہیں۔ بعد کو کوئی بھی آپ کے مقام پر فائز نہیں ہو سکتا (اگرچہ آپ سے کم مرتبہ میں آپ کے جانشین ہوئے ہیں۔ جیسا کہ خلفائے راشدین اور برہان اس مضمون کے مافی نہیں جو آگے آ رہا ہے۔

اور عارف: لہ۔ سیدی محمد الدین بن عربی کی بعض کتابوں میں لکھا ہے، کہ آپ نے فرمایا: ”واضح ہو کہ بعض اوقات اہل فن لفظ قطب کے اطلاق کے بارے میں توسع سے کام لیتے ہوئے ہر اس شخص کو قطب کہہ دیا کرتے ہیں جس پر جہان میں سے کوئی ایک سمت دار ہو (یعنی اُس کے تصرف میں ہو) اور وہ اپنے دور میں کمالاتِ روحانی کے اندر اپنے معاصرین سے منفرد اور خالق ہو۔ تو کبھی کسی شہر کے مرد کو اُس شہر کا قطب، اور کسی جماعت کے شیخ کو اُس جماعت کا قطب کہا جاتا ہے۔ لیکن اصطلاحی قطب جس پر لفظ قطب کا اطلاق بغیر کسی اضافت کے مطلقاً کیا جاتا ہے وہ صرف ایک ہی ہوا کرتا ہے۔ اور وہی غوث بھی ہوتا ہے۔ اور وہ اپنے زمانے میں پوری جماعتِ اولیاء کا سردار ہوتا ہے۔ اور ان اقطاب میں سے بعض دُعا جوتے ہیں جو حکومت ظاہری بھی رکھتے ہیں۔ اور خلافت ظاہری کے ساتھ ساتھ خلافتِ باطنی پر بھی متمکن ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی اور علی مرتضیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، اور بعض وہ جو صرف خلافتِ باطنی پر ہی فائز ہوتے ہیں، جیسا کہ اکثر اقطابِ جہاں، اور علامہ ابن حجر مکی کے ”فائدہ حدیث“ میں لکھا ہے کہ ”رجال غیب“ کو ”رجال غیب“ اس لئے کہتے ہیں کہ اکثر لوگ اُن کو نہیں

پہنچاتے۔ اُن کا ریس ”قطب، غوث، فرو، جامع جوا کرنا ہے۔ (یعنی ایسے شخص کو قطب، غوث اور مسند جامع بھی کہتے ہیں)۔

اللہ تعالیٰ اس کو چاروں سمتوں یعنی شرق، مغرب، شمال، جنوب میں اس طرح گھومنے پھرنے کی طاقت عطا فرماتا ہے جیسا کہ ملک (آسمان) اُفق سماوی میں گردش کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس کے حالات کو خاص و عام سے پوشیدہ رکھا کرتا ہے۔ اور اُس کے حال کا یہ بحث پوشیدگی اللہ تعالیٰ کی اُس باریک بینی کی وجہ سے ہے۔ وہ سب کو ایک جگہ سمجھانے نہ عالم کو جاہلی کسیر اور بیوقوف کو علمد کی طرح اور چھوٹے دالے کو پرٹنے والے کی طرح، بڑی قریب کو دور، اور آسمان کو شکل، اور امن دالے بے فکر کو ڈرنے والے کی طرح، مطلب یہ کہ وہ اپنا فیض پہنچانے میں اپنی ماتحت رعایا کے ساتھ یکساں سلوک نہ دیا کرتے ہیں) اور دیت میں اس کا مقام ایسا ہو۔ جیسا دائرہ میں اس کے مرکزی نقطہ کا، اس کے ساتھ جہان کی درستگی وابستہ ہوتی ہے۔ اور (حنفی محدث علامہ) علاء علی قاری کی کتاب ”المحدث العرفی فی ایس العرفی“ میں لکھا ہے کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہٴ احویات ظاہری میں قطب ابدال میرے خیال میں ادیس قریبی تھے۔ (ان کا کلام ختم ہوا) اور ”خصائص بویہ“ کی منظوم شرح میں شیخ الشہاب احمد المینی نے فرمایا ہے کہ ”شرفیاء میں حضرت قوسی کا نظریہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب پہلا قطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی بیٹی حضرت خاتمہ الزہراء رضی اللہ عنہا تھیں وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب پہلے مقامِ قطبیت پر فائز ہوئیں اور اُن سے پہلے اس امت میں کوئی بھی قطب نہیں ہوا۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے زمانہ کے بعد عمر بن عبد العزیز (رضی اللہ عنہ) مقامِ قطبیت پر فائز ہوئے اور جب قطبِ وقت کا انتقال ہو جاتا ہے تو دو ناموں میں سے ایک اُس کا خلیفہ اور جانشین ہوا کرتا ہے۔ کیوں کہ دو امام اُس کے لیے بمنزلہ دو وزیروں کے ہوتے ہیں، اُن میں ایک

۱۔ البتہ اُس کے حالات میں اتنی بات آدھ (ظاہر کی گئی ہے کہ وہ

صرف عالم ملکوت کے مشاہد میں رہتا ہے۔ اور دوسرا عالم ملک کے مشاہد میں، اور جس اہم کی نظر عالم ملکوت پر ہوتی ہے وہ دوسرے کی نسبت بظاہر مقام اعلیٰ ہوتا ہے۔ (یہ کلام ختم ہو گیا)۔

اببدال کی تشریح

ان میں سے کسی کا انتقال ہو جانا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کے بدل دوسرے شخص کو مقرر فرما دیا کرتے ہیں۔ (یہ تو ابدال الی ایک وجہ تسمیہ ثانی اور دوسری وجہ تسمیہ یہ ہے کہ) وہ حضرات اپنے بڑے اخلاق کو بدل ڈالتے اور اپنے آپ کو مصائب الہیہ (پسندیدگی خداوندی) کے مطابق ڈھال لیا کرتے ہیں، یہاں تک کہ ان کے اچھے اخلاق، ان کے اعمال کا زیور بن جلتے ہیں۔

(تیسری وجہ تسمیہ) یا اس مقام کے ڈیوا کو ابدال اس لئے کہتے ہیں کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جانشین ہوتے ہیں (تو ابی معنی گویا اُن کا بدل بچھے) جیسا کہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام میں آگے آ رہا ہے (جو تھی وجہ تسمیہ) جیسا کہ الشہاب المنینی نے عارف ابن عربی سے نقل کیا ہے کہ (ابدال جمع ہے: ل کی تو بدل ایک اور ابدال متعدد افراد جو ایک خاص قسم کے آویار ہوتے ہیں) جب کوئی بدل (ابدال) کسی جگہ سے دوسری جگہ جاتا ہے تو وہاں اپنی روحانی حقیقت کو چھوڑ جایا کرتا ہے۔ جس کے پاس اُس علاقہ کے امام اوداع اکٹھے ہوتے ہیں جہاں سے وہ بدل (ابدال) چھپا ہے۔ پھر اگر اُس علاقہ کے لوگ اُس علاقہ کے ابدال کی زیارت کے زیادہ مشتاق ہوں تو وہ حقیقتِ روحانی جس کو بدل اپنی جگہ چھوڑ کر گئے ہیں، جسدی اور جسمانی لباس پہن کر اُن لوگوں سے کلام کرتی ہے اور وہ اُس سے انہیں کرتے ہیں، جب کہ وہ اصلی ابدال اپنی جگہ سے غائب ہوتا ہے، اور کبھی یہ کام یعنی بدل کا اپنی جگہ سے دوسری جگہ جانا بدل کو چھوڑے جبرموا کرتا ہے اور فرق ان دو باتوں میں یہ ہے کہ اگر ابدال اپنی جگہ اپنا بدل اور تمام مقام چھوڑ کر کہیں جاتے تو وہ بدل

۔ اور یا ابدال کے ہم کی وجہ یہ ہے

اور تمام مقام ہی ایک جگہ سے دوسری جگہ منت کرتا اور آجاتا ہے۔ اور کسی بات سے واقف ہوتا ہے کہ اس کو کسی نے اپنی حکم پر چھوڑ رکھا ہے۔ اور اگر وہ بدل کسی جہر کو یا بدل تو قرار نہ دے لے ہی چھوڑ کر چلا جائے تو وہ چھوڑ کر چلتا کرنے آنے جانے جہاں سے اور علم و پرورد سے ناواقف و نااہل ہوتی ہے۔ (یہاں پر شہاب کلام کو الہی عینی ختم ہو گیا ہے)

اور قصیدہ تائید کی شرح میں علامہ قاشانی فرماتے ہیں کہ ابدال (یا دولت) سے مراد وہ گروہ ہے جو اہل محبت اہل کشف، اہل مشاہدہ، اہل حضور (مختار) سے ہیں اور لوگوں کو توحید الہی اور دین اسلام کی طرف بلا تے ہیں (یہاں رحیل عربی نسخہ میں کسی قدر عبارت جھوٹی ہوئی ہے)۔

اور اللہ تعالیٰ اُن (اولیاء ابدال) کے وجود کی برکت سے بندوں کو خوشحال اور شہرہ و کلام فرماتا ہے اور اُن کے طفیل لوگوں سے بلاؤں اور شر و فساد کو دور فرماتا ہے۔ جیسا کہ حدیث نبوی میں اللہ تعالیٰ سے حکایت کرتے ہوئے آیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھ میرا بندہ (دوسرے کاموں کو چھوڑ کر) زیادہ تر میرے ساتھ ہی مشغول رہے تو میں اُس کی محبت و راضی اور لذت کو غنی یاد و دہریں ہی لگا دیا کرتا ہوں۔ پھر جب میں اُس کی محبت اور لذت کو اپنی یاد میں لگا دیتا ہوں، تو میرا وہ مجھ سے محبت اور میں اُس سے محبت کرنے لگتا ہوں۔ اور اپنے اور اس کے درمیان کا محاب (معاذات اللہ) تو میرے حب لوگوں کو سبھو ہوتا ہے تو اُس کو (اس مقام پر پہنچ کر) سبھو نہیں ہوتا (بھوتا نہیں)۔ اسے لوگوں کا کلام ایسا عظیم اسلام کا کلام ہوتا ہے۔ اور یہی لوگ صحیح ابدال کہتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جن میں لوں پر کوئی عذاب نازل کرنا چاہتا ہوں تو اس معاملے میں اُن (ابدال) کو یاد کرتا ہوں۔ (اُن پر نظر آتا ہوں) تو پھر اُن کے طفیل دوسرے لوگوں سے عذاب کو نال دنیا ہوں (حدیث قدسی کا معنوں تم ہو گیا)۔ اور ابدال چالیس درجہ ہوتے ہیں کہ اُن میں سے ہر ایک کا ایک مخصوص مقام و درجہ ہوتا ہے۔ کہ ان کا سہارا درجہ گروہ عظیم کا آخری درجہ ہوتا ہے۔ (صالحین کا گروہ ابدال سے مرتبہ میں کم اور نیچے ہوتا ہے)۔ اور اولیاء ابدال کا آخری درجہ قطب کا پہلا درجہ ہوتا ہے (یعنی قطب ابدال سے درجہ میں اُپر ہوتا ہے اور اس کا پہلا زینہ رتبی و روحانی ابدال کے لئے آخری زینہ ہوتا ہے) پھر جب ابدال میں کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ

اُس کا جانشین اُس کو بنا دیتا ہے جو اُس کے ماتحتوں میں سے اُس کے قریب ہوتا ہے۔ پھر وہی ہر اُس ابدال کا تبادلہ کیا جاتا ہے جو پہلے سے درجے میں کم ہوتا ہے۔ تو اس تبادلے کے نتیجے میں صالحین کے گروہ میں سے ایک صالح ابدال کے پہلے درجے پر ترقی پا جاتا ہے، اور اب وہ ابدال کی لڑی میں پرو دیا جاتا ہے۔ (یعنی اس کا شمار اب گروہ ابدال میں سے ہونے لگتا ہے) اور ابدال کی یہ تعداد (چالیس کی) ہمیشہ پوری ہی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ جب قیامت آئے گی تو وہ سب اُٹھائے جائیں گے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ (یہاں پر علامہ قاشانی کا کلام ختم ہوا)۔

امام غزالی کا حوالہ

کتاب ”احیاء علوم الدین“ میں امام حمزہ الاسلام غزالی اللہ تعالیٰ ان کے طفیل ہمیں نفع پہنچائے کتاب ”ذم الکبر والعجب“ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔ جو کہ انبیاء کے نائب سمجھتے ہیں۔ وہ وہیں کے اتمام (یعنی سمجھیں) ہوتے ہیں تو جب نبوت ختم ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کی جگہ پر (یعنی ان کی نیابت میں) اُمت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں سے ایسی قوم کو رکھا کہ ان کے اور دوسرے لوگوں کے درمیان زیادہ روزوں یا زیادہ نمازوں یا زیادہ خوبصورتی کی وجہ سے کوئی امتیاز نہیں ہوتا، لیکن زیادہ پرہیزگاری نیت کی خوبی، تمام مسلمانوں کی نسبت سے سینے (دل کی صفائی اور تمام مسلمانوں کی خیر خواہی) محض اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لیے بڑے صبر اور بغیر ذلت (ذلات) کے تواضع و عاجزی کے ساتھ کرنا وہ ایسے لوگ ہوتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ چن لیتا، منتخب فرماتا، اور اپنی ذات کے لیے خالص و مخصوص کر دیتا ہے۔ اور وہ چالیس صدیق ہوتے ہیں۔ جن میں تیس مرد ایسے ہوتے ہیں جن کے دلوں میں حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ الصلوٰۃ والسلام جیسا عیسین جاگزیں ہوتا ہے۔ ان میں سے کسی کا انتقال نہیں ہوتا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اُس کی جگہ پر اُس کا نائب پیدا فرما دیتا ہے۔ (یعنی کسی ابدال کا منتقل اُس وقت ہوتا ہے جبکہ پہلے سے اُس کے جانشین کا حکم کر لیا جاتا ہے)۔

میرٹے بھائی خوب سمجھ لو (ان حضرات کی نشانی یہ ہے کہ) یہ لوگ نہ تو کسی چیز پر لعنت کرتے ہیں (کسی چیز کی بُرائی نہیں کرتے) اور نہ ہی کسی چیز کو ستاتے ہیں۔ اور نہ کسی چیز کی تحقیر کرتے ہیں۔ اور نہ ہی کسی چیز پر فخر اور بُرائی جتاتے ہیں اور نہ کسی چیز پر حسد کرتے ہیں۔ اور نہ ہی دنیا کی حرص کرتے ہیں۔ یہ لوگ نیچی اور پاکبازی میں سب سے بڑھ کر ہوتے ہیں۔ جسمانی لحاظ سے (پیدائشی طور پر) بہت نرم، اور دل کے بہت سخی ہوتے ہیں۔ اُن کی نشانی نماد ہے، اور اُن کی عادت خوش دلی و خندہ پیشانی و بشارتیں سننا، اور اُن کی صفت سلامتی ہے۔ وہ نہ تو آج کسی خوف میں مبتلا ہیں اور نہ کل کسی غفلت میں، بلکہ وہ تو اپنی ظاہری حالت پر ہمیشہ قائم و دائم رہتے ہیں۔ اور اُس باطنی و پوشیدہ حالت پر (ثابت و قائم رہتے ہیں) جو اُن کے اور اُن کے رب عزوجل کے درمیان راز ہے۔ نہ تو اُن کو آمدِ حیاں پالکتی ہیں اور نہ ہی تیز رفتار گھوڑے، اُن تک سائی حاصل کر سکتے ہیں۔ (مطلب یہ ہے کہ ان حضرات اہل اللہ کی رفتار اور طیر و سیرِ نرانی اس قدر تیز ہے کہ یہ دُنیاوی و مادی تیز رفتار چیزیں اُن کے گرد قدم تک نہیں پہنچ پاتیں) اُن کے قلوب (دل) خوشی اور شوق سے اور نیکی کے میدان میں سبقت لینے اور آگے بڑھنے کے لیے بارگاہِ الہی کی طرف اوپر پرواز کر جاتے ہیں۔ ”یہ لوگ اللہ کا گروہ ہے۔ اور حسین رکھو کہ اللہ کا گروہ ہی کا یہاں ہے۔“ (یہ لوگ سے لے کر کامیاب بنے تک آیتِ مُشرآنی کا مضمون ہے)۔

حدیثِ مذکور کے راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوالدرداء صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں عرض کیا کہ ”میں نے کبھی کوئی صفت نہیں سنی جو میرے نزدیک ان صفاتِ مذکورہ سے زیادہ دشوار اور مشکل ہو۔ ترجمہ (بتائیں) کہ میں ان صفات تک کیسے رسائی حاصل کر سکتا ہوں، (حضرت ابوالدرداء صحابی نے) فرمایا کہ تم ان صفات کے کھلے میدان میں اُسی وقت پہنچ سکتے ہو جب کہ تم دنیا کو اپنے ہاں مہغوض رکھو۔ (دنیا کو اپنا دشمن سمجھو) کیوں کہ تم جس قدر دنیا سے دشمنی کرو گے، اُسی قدر آخرت کی محبت کی طرف متوجہ ہو جاؤ گے اور تم جس قدر آخرت سے محبت رکھتے ہو اُسی قدر دنیا سے بے رغبتی رکھو (اور ذہدا اختیار کرو) اور تم جس قدر بھی دنیا سے بے رغبتی برتو گے اُسی قدر اپنا فائدہ دیکھو گے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے حسنِ طلب (جستجو کی خوبی) کو دیکھتا ہے تو اس کے کاموں میں
درستگی پیدا فرمادیتا ہے اور اُسے اپنی پناہ و حفاظت میں لے لیتا ہے۔
تو اُسے میرے جیسے! مجھ کو کہ یہ بات (محبت و حفاظتِ الہی، اللہ تعالیٰ کی محبت) تو اللہ تعالیٰ
کی اُتاری ہوئی کتاب (قرآن پاک) میں مذکور ہے چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے: ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ
پر ہیزگاروں اور نیکوکاروں کے ساتھ ہے۔“

یحییٰ بن کثیر کہتے ہیں کہ ہم نے (حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کی روشنی میں)
اس بابے میں جب غور کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اور مرضیاتِ الہی کی چاہت کی لذت کی طرح دُنیا
کی کسی بھی چیز سے ایسی لذت اور حظ کسی نے کبھی نہیں اٹھایا (یعنی جیسا لطف اور مزہ خدا کی محبت، اور اُس
کے پسندیدہ کاموں کی چاہت میں ہے، ویسا لطف اور مزہ دُنیا کی کسی بھی چیز میں نہیں ہے) (یہاں
پر امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ختم ہو گیا)۔

(قائدہ) حارف باللہ ابن عربی نے اپنی کتاب ”مخیرۃ الابدال“ میں منسہدایا کہ ”میرے ایک
ساتھ نے مجھے بتایا کہ ”میں ایک رات اپنے (محول کے) درد و دُھن کو پورا کر کے اپنے گھٹنوں پر
وز کئے ہوئے اللہ تعالیٰ کو یاد کر رہا تھا کہ اچانک مجھے کسی شخص کی آمد محسوس ہوئی جس نے آکر میرے
نیچے سے میری جائے نماز کو نکال کر اُسکی جگہ پر چائی بچھا دی اور پھر کہا کہ ”اُس پر نماز پڑھو“ جبکہ میرے
گھر کا دروازہ بند تھا، تو پس سے میرے اندر گھبراہٹ پیدا ہو گئی تو اُس شخص نے مجھ سے کہا کہ
”جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مانوس ہوا کہ قے وہ گھبرا یا نہیں کرتا“ اس کے بعد میرے دل میں
منجانب اللہ ایک بات ڈالی گئی، چنانچہ میں نے اُس شخص سے کہا کہ ”اے میرے آقا یہ بتائیے کہ
”اولیاء ابدال کس چیز اور کس کام سے ابدال بنا کرتے ہیں، تو اُس نے جواب دیا کہ چار کاموں سے

۱۔ لغات :- افرغ الار، پانی گرانا۔ ۲۔ الشداو :- درستی۔ راستی۔ ۳۔ ہدایت :- اکتف :- اُونٹوں کے نیچے
بارھنا۔ ۴۔ العصہ :- چاؤ :- گوند، پٹہ۔

جن کا ذکر اہم ابوطالب کی رحمت اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”توت الطوب“ میں فرمایا ہے (۱) خاموشی (۲) دوگوں سے کنارہ کشی اور گوشہ نشینی، (۳) بھوک (۴) بیداری، اس کے بعد وہ شخص چلا گیا اور میں یہ نہ معلوم کرسکا کہ وہ اندر کیسے داخل ہوا اور پھر باہر کیسے گیا، جب کہ میرے گھر کا دروازہ بند ہی تھا،“ (ابن عربی کے ساتھی کا کلام ختم ہو گیا)۔ عارف ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ آٹنے والا شخص گروہ ابدال سے تعلق رکھتا ہے۔ جس کا نام ”ساذ بن اشرس“ ہے“ اور چن چار باتوں کا اُس نے ذکر کیا تھا وہ اس راستے کے ستون اور طریقت و رُوحانیت کی عمارت کے پائے ہیں۔ اب جس کو ان چار صفات میں پختگی حاصل نہ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کے راستے سے رُکا ہوا ہے، اور میں نے اسی سلسلے میں یہ اشعار کہے ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے کہ۔“

(۱) اُسے وہ شخص جس نے ابدال کے مقام کے حصول کا ارادہ اُن اعمال کے اُٹانے کے قصد کے بغیر ہی کر لیا ہے۔ (جن اعمال کا اپنا نام اس مقصد کے لئے ضروری نہیں)۔

(۲) تو اُس مقام کی طمع نہ کر کیوں کہ تو اس کا ہنس وقت تک اہل نہیں جب تک تو تمام حالات میں اُن خیرات کے قرین ہوجائے (یعنی عملی لحاظ سے) (اور وہ اعمال یہ ہیں)۔

(۳) دل سے خاموش نہ، اور ہر اُن شخص سے کنارہ کر جو بھی تیرے قریب آئے، سوائے اپنے مہم راز دوست کے؛

(۴) اور جب تُو بیدار اور بھوکا ہے، تو تُو نے اُن کے مقام کو پایا، اور سحر و حصر یعنی ہر حال میں تو اُن کا ساتھی بن گیا۔

(۵) دلایت کے گھر کی بنیادیں حاکمے ابدال سندھ داروں نے آپس میں بانٹ رکھی ہیں۔“

(۶) (اور وہ بنیادیں ہیں) ۱۔ خاموشی، اور ۲۔ دائمی کنارہ کشی، اور ۳۔ بھوک، اور ۴۔ شب بیداری

جو کہ گناہوں سے پاک، اور علو مرتبت اور بھاری نشان کا ذریعہ ہے۔“

(نُفات) زاہم :- قریب ہونا۔

(ابن عربی کا کلام یہاں پر ختم ہوا، جسے شہاب مینی نے خاصاً بنیہ منظور کی شرح میں نقل فرمایا ہے)

(اوتاد)

”اوتاد“۔ واؤ کے کسر کے ساتھ وٹا کی جمع ہے اور واؤ کا فقر بھی پس میں ایک لغت ہے۔
 عارف ابن عربی نے اپنی بعض تالیفات میں فرمایا ہے کہ ادیار کا یہ گردہ جو اوتاد کہلاتا ہے، کبھی
 بھی ان سے لفظ ”جال“ جو جمع ہے جبل کی، (جس کا ترجمہ ہے پہاڑ) کے ساتھ بھی تعبیر کیجاتی ہے،
 (یعنی لفظ ”جال“ بول کر مراد اس سے اوتاد کا یہ گردہ اوتاد یا جات ہے) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس
 قول میں

”الذین یحملون الارض بنیاداً و اوتاداً“ اٹھایا گیا ہے۔ کیا ہم نے زمین کو بچھونا اور پہاڑوں کو مینیں
 نہیں بنایا۔ (یعنی بنایا ہے کیونکہ پستھنام ہمارا ہے اور لم فنی و حمد مانی کے لئے ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تعریف،
 اثبات ہوتا ہے) (تو پس آیت میں شیخ ابن عربی کی تفسیر کے مطابق ”جال“ سے مراد ادیاء اللہ کا
 یہ گردہ ہے)۔ تو ان اوتاد ادیاء اللہ کی حیثیت جہان میں ایسی ہے جیسے زمین میں پہاڑ ہیں۔ تو جس طرح
 پہاڑوں کی وجہ سے زمین ایک ٹکڑے کو بچھنے سے رُک جاتی ہے اور اپنی جگہ پر ٹھہری ہوئی ہے۔ (یہ نہیں ان
 اوتاد ادیاء اللہ کی وجہ سے دنیا کے معاملات میں توازن پیدا ہوتا ہے) شہاب مینی منادی سے نقل
 کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”اوتاد ادیاء اللہ ہر زمانے میں چار ہوتے ہیں، اگر نہ تو اس سے زیادہ ہوتے
 ہیں اور نہ کم، تو ان میں سے ایک کے ذریعے اللہ تعالیٰ مشرق کی گرانی سنہراتا ہے، اور دوسرے
 کے ذریعے مغرب کی، تیسرے کے ذریعے جنوب کی، اور چوتھے کے ذریعے شمال کی،“ شیخ ابن عربی فرماتے
 ہیں کہ ”ان اوتاد اربعہ میں سے ہر وقت (ہر ایک دلی) کے لئے بیت اللہ شریف کے ارکان اربعہ
 (چار گوشوں) میں سے ایک ٹکڑا ہے، اور ان میں کا ہر ایک ایک نبیؐ کے قلب پر ہوتا ہے۔ تو جو
 حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہوتا ہے، اُس کے لئے بیت اللہ شریف کا رکن نشانی ہے،
 اور جو ابراہیم علیہ السلام کے قلب مبارک پر ہوتا ہے اُس کے لئے خانہ کعبہ کا رکن عراقی ہے، اور جو عیسیٰ

عزت السلام کے قلب مبارک پر ہوتا ہے اُس کے لئے بیت اللہ کا رکن مینا ہے، اور جو شیخ حامیاً
رحمت عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس پر ہوتا ہے اُس کے لئے رکن حجر اسود ہے
اور وہ مقام ہمالے کے لئے ہے۔ جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔ (ابن عربی کا کلام ختم ہوا) (یعنی ابن
عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”یہ آخری مقام مجد اللہ تعالیٰ مجھے حاصل ہے“)

(بنجاء)

بنجاء ”بنجیٹ“ کی جمع ہے۔ اور بعض اوقات ”بنجیٹ“ کی جمع دو انجائب بھی بولی جاتی
ہے۔ تاکہ ابدال ”اور“ اقصاب“ کے ساتھ اس کا وزن مطابق ہو جائے۔ لیکن بنجیٹ کی جمع انجائب خلاف
قیاس ہے، اور موافق قیاس پس کی جمع ”بنجاء“ ہی ہے۔ جیسا کہ کریم“ کی جمع ”کرنامہ“ ہے۔ میرے
سید عارف ابن عربی نے اپنی بعض تالیفات میں ”فتوحات کیمہ“ کی حرف منسوب کرتے یعنی اُس کا حوالہ
دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ اڈیاء اللہ میں ایک گروہ ”بنجاء“ ہے۔ اور اُس کی تعداد ہر زمانے میں آٹھ
ہوتی ہے۔ نہ تو اس سے بڑھتے ہیں اور نہ ہی اس سے گھٹتے ہیں۔ اور یہ لوگ آٹھ صفات کے علم والے
ہوتے ہیں۔ سات صفات تو مشہور ہی ہیں اور آٹھویں صفت اوراک ہے۔ (تو بنجاء کو ان ثمانیہ کا بھائی
علم ہوتا ہے) اور اُن کی جلسے قیام کو ”سی“ ہے جس سے وہ آگے نہیں بڑھتے اور ستاروں کے بیرو
حرکت کا اُنہیں گہرا اور پختہ علم ہوتا ہے۔ اور یہ علم دونوں طریق سے حاصل ہوتا ہے۔ (۱) ایک تو ازراہ
کشف، اور (۲) دوسرے اس فن (جس طرح کہ طائر کے نزدیک جو طیغر سیاروں کی حرکات اور
اُن کے نتائج معلوم کرنے کے لئے مقرر ہے، اُس طریق پر مطلع ہونے کی وجہ سے) وہ حرکات و
تأثرات کو اک معلوم کر یا کرتے ہیں۔ (یہ کلام ختم ہوا)۔

(نقباء)

اور نقباء جمع ہے نقیب کی۔ صحاح لغتہ میں ہے کہ ”نقیب“ برتیف کو کہتے ہیں۔ یعنی جو

ادی قوم کی دیکھ بھال کر نیوالا اور اُن کا کفیل ہو، (انتہا) حارف ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں جو نوویں آسمان کے علم کے جامع ہوتے ہیں، اور ”نجار“ اُن آسمانوں کے علوم کے حامل ہوتے ہیں جو نوویں آسمان کے نیچے ہیں اور ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور مقام پر فرمایا ہے کہ ”اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے نقباء بھی ہیں۔ اور نقیب ہر نسل میں بارہ ہی ہوتے ہیں۔ کم و بیش نہیں ہوتے۔ سوان کی تعداد آسمان کے بارہ برجوں کے مطابق بارہ ہے۔ اور ہر نقیب ایک برج کی خاصیات اور اُن ہر اردو تاثیرات کو جانتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اُس کے مقام میں ودیعت فرما رکھی ہے۔ اور کو اکب (سائے) سیارہ اور ثوابت کے قطع و برید کو بھی (جانتا ہے)۔ کیوں ثوابت ستاروں کے لیے حرکتیں بھی ہیں۔ اور برجوں میں ایسے طریق سے قطع و برید کرنا بھی کہ جس کی وجہ سے اُن کے حسن و خوبی میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ قطع و برید کا میل ہزاروں سالوں میں کہیں ایک بار ہوا کرتا ہے۔ اور رصدگاہوں والے اس کے مشاہدہ سے قاصر رہتے ہیں۔

واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان نقیبائے ہاتھوں میں تمام اناری گئی شریعتوں کے علوم رکھے ہیں، اور یہ حضرات نفس کی پوشیدہ غرابیوں اور ہلکات کو معلوم کر یا کرتے ہیں۔ اور اُس کا کرد فریب اور ابلیس کا دھوکہ اُن پر واضح ہو جاتا ہے اور ان حضرات کو ابلیس کی ایسی باتیں بھی معلوم ہو جاتی ہیں جو خود اُس کو بھی معلوم نہیں ہوتیں (انتہا) اور باقی ہے دو اہم جن پر پہلے کلام ہو چکا ہے کہ وہ قطب الاقطاب کے ذریعہ ہوتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ کی اذیت ہے جن کو ”افراد“ کہتے ہیں۔

افراد:- حارف ابن عربی نے اپنی بعض کتابوں میں ذکر کیا ہے کہ فرشتوں میں ان اولیاء افراد کی نظیر وہ اہم فرشتے ہیں جن کو کہ دہقین کہتے ہیں (یعنی مقربین) حق تعالیٰ کی بارگاہ میں تعیم اور اُس کی حضور میں حاضر رہتے ہیں۔ اور سوائے اُس کے کسی کو نہیں پہچانتے۔ اور جس قدر اُس کی معرفت حاصل کر چکے ہیں اس کے علاوہ اس سلسلہ میں اور کچھ نہیں بتاتے۔ اور ان کی حالت کچھ اس قسم کی ہوتی ہے کہ ان کے نفسوں کو بھی ان کی ذات کا علم نہیں ہوتا۔ (کیوں کہ مقام نفس اور ہے اور مقام ذات اور حقیقت میں اُن کو اُن کے سوا کوئی نہیں پہچانتا۔ اُن کا مقام حقیقت اور ہستی

کے درمیان ہے۔ (انتہی)

(فصل: ان اویس اللہ کی تعداد اور جائے سکونت کے بیان میں)

برہان ابراہیم عتائی نے شرح منظومہ اکبر میں جس کا نام ”عمدة المرید لجمہرة التوحید“ ہے۔ ابن تمسائی کے حواشی ”شفا“ سے نقل کیا ہے کہ خلیفہ نے ”تاریخ بغداد“ میں ”کتائی“ کے حوالے سے تصریح نقل کی ہے کہ ”نقار“ تین سو ہوتے ہیں اور ”نجار“ ستر اور ”ابدال“ چالیس اور ”اخیار سات اور ”حمد“ جن کو ”اوداد“ بھی کہتے ہیں چار اور ”خوش“ ایک ہوتا ہے۔ تو ”نقار“ کی جائے سکونت مغربی ہے۔ اور ”نجار“ کا مسکن مغربی ہے۔ اور ”ابدال“ شام میں رہتے ہیں۔ اور ”اخیار“ زمین پر سیاحت کرتے رہتے ہیں۔ اور ”حمد“ و ”اوداد“ زمین کے گوشوں میں سکونت پذیر ہوتے ہیں۔ اور ”خوش“ کی رہائش مکہ معظمہ ہے۔ پھر جب حوام الناس کے بارے میں کوئی حاجت پیش آتی ہے تو ”نقار“ بارگاہِ الہی میں گزار کر دعا مانگا کرتے ہیں، قبول ہو جائے تو بہتر ورنہ پھر ”نجار“ بارگاہِ الہی میں ذاری کیا کرتے ہیں۔ قبول ہوگئی تو بہتر ورنہ ”ابدال“ دعا مانگتے ہیں، پھر ”اخیار“ پھر ”اوداد“ ذاری کیا کرتے ہیں۔ تو اگر ان کی دعا و ذاری سے پوری کی پوری حاجت یا اس کا کچھ حصہ پورا ہو گیا تو بہتر، ورنہ ”خوش وقت“ بارگاہِ خداوندی میں باغزی سے دعا مانگتے ہیں، تو ان کا سوال ابھی پورا بھی نہیں ہوتا کہ ان کی دعا قبول ہو جاتی ہے۔ (انتہی)

اور ذوالنون بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ”نقار“ تین سو ہیں۔ اور ”نجار“ ستر اور ”ابدال“ چالیس اور ”اخیار“ سات اور ”غرضی اوداد“ چار اور ”خوش“ ایک ہوتا ہے۔ اور ابو بکر سلوی ایک ایسے شخص سے روایت کرتے ہیں جس نے جعفر علیہ السلام کی زیارت کی، اور ان سے ہم کلام بھی ہوا تھا کہ جعفر علیہ السلام نے اُس سے فرمایا کہ ”جب سؤل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو زمین نے رو کر بارگاہِ الہی میں عرض کیا تھا کہ میرے مولا اب تو میں پس سال میں رہ گئی ہوں کہ مجھ پر قیامت تک کوئی بھی نبی چلے پھرے گا نہیں۔ (دیکھئے زمین بھی جانتی ہے کہ،

حضورِ کرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے اور آپ کے بعد دوسرا کوئی بھی نبی نہیں آ سکتا تو اللہ تعالیٰ نے اسے فرمایا کہ ”اب میں تیشری پشت پر پس امت میں سے ایسے اولیاء پیدا مقرر کروں گا جن کے قلوب انبیاء علیہم السلام کے قلوب پر ہوں گے اور میں تجھ کو ان سے قیامت تک خالی نہیں چھوڑوں گا زمین نے عرض کیا کہ ان کی تعداد کتنی کچھ ہوگی، فرمایا تین سو تو وہ عام، اولیاء ہوا کریں گے، اور شتر، ”نبھا“ ہوں گے اور چالیس ”ادام“ اور دس ”نقبا“ اور سات ”عفا“ اور تین ”مخارون“ اور ایک ”غوث ہوگا، پھر جب غوث کا انتقال ہوگا تو پچھلے تین اولیاء کسی کو ترقی دے کر اس کی جگہ پر غوث بنا دیا جائے گا۔ اور سات میں کسی کو ترقی دے کر تین کی تعداد پوری کر دی جائے گی اور دس میں کسی کو ترقی دے کر سات، چالیس میں سے کسی کو ترقی دے کر دس، اور شتر میں کسی کو ترقی دے کر چالیس، اور تین سو عام اولیاء اللہ میں کسی کو ترقی دے کر شتر اور دوسرے لوگوں میں سے کسی کا انتخاب کر کے تین سو کی تعداد پوری کر دی جائے گی، اور یہ سلسلہ صُور کے پھونکے جانے یعنی قیامِ قیامت پر نہیں جاری رہے گا۔ (انتہی کا مڑ) میں کہتا ہوں کہ اس مذکورہ حوالہ میں جو ان خاص اولیاء اللہ کی تعداد تعیین کی گئی ہے اس بارے میں کچھ مخالفت بھی ہے جیسا کہ پہلے بیان کی جا چکی ہے۔

(صاحبِ مناقبِ اعلیاء اللہ کی تعداد میں اختلاف کی وجہ)

اور ان کی تعداد میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جس نے زیادہ تعداد بیان کی ہے اُس نے سب ذکر کیا ہے اور جس نے کم تعداد بتائی ہے اُس نے اُس درجہ کے رئیس اور بلند پایہ اولیاء کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔ اور دوسروں کی نسبت اُس طبقہ کے جو اس نسخِ اقدم حضرات تھے، صرف اُن ہی مخصوص ہستیوں کا عدد بتایا کل کا نہیں۔ آگے جو بات آرہی ہے اس کے جواب میں بھی یوں ہی کہا جائے گا۔ اذ بعض حضرات نے اس سوال (یعنی اختلاف تعداد مرویہ) کا یہ جواب دیا ہے کہ در صحیح ترین روایت سے معین تعداد مفہوم نہیں ہوتی۔“ لیکن ہمارا جواب جو اوپر مذکور ہوا، اس جواب سے زیادہ اچھا ہے کیوں کہ ان حضرات کے بارے میں یہ قید لگائی گئی ہے کہ ”ان کی مبینہ تعداد میں کوئی کمی یا بیشی نہیں ہوتی اور اس کے علاوہ ایک اور جواب بھی آگے آ رہا ہے۔ سو اب تم خود غور کرو۔

دوسرا باب

ان آثار نبویہ کے بیان میں جو کہ ان مخصوص اولیاء اللہ کے موجود ہونے

اور باقی مخلوق سے ان کی فصیلت پر دلالت کرتی ہیں

سوان آثار نبویہ کا کچھ حصہ علامہ ابی عمر نے "فتاویٰ حدیثیہ" میں اور "شہاب احمد منینی" نے اپنی منظوم کی شرح میں، حافظ سیوطی سے نقل کرتے ہوئے، اور "امام مناوی" نے اور یونہی "ملا علی قاری" نے اپنی تصنیف "المعدن العذی فی ادب اللہ" میں ذکر کیا ہے، سوان احادیث مبارکہ میں ایک وہ ہے جو امام حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ "مک شام والوں کو بڑا نہ کہو کیوں کہ وہاں کے لوگوں میں "ابدال" بھی رہتے ہیں۔ اس حدیث کو طبرانی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے دوسری روایت میں مذکور ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ " (ہاں ابتر) مک شام کے ظلم لوگوں کو بڑا کہہ سکتے ہو۔" ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ "شام کے نسب لوگوں کو (بلا استثناء) بڑا نہ کہو کیوں کہ وہاں اللہ کے خاص نہیںے ابدال بھی رہتے ہیں۔" ایک اور روایت میں ہے کہ "ابدال شام میں، اور بخارا کو کوفہ میں رہتے ہیں" ایک اور روایت میں یوں ہے کہ "ادنا کو کوفہ والوں میں رہتے ہیں اور ابدال شام والوں میں سے" ایک اور روایت میں ہے کہ "بخارا بصرہ میں رہتے ہیں اور انبار عراق والوں میں سے ہیں اور قطیف یمن میں، اور ابدال شام میں ہیں، مگر ان کی تعداد تھوڑی ہے۔" میں کہتا ہوں کہ اس روایت میں فرمایا گیا ہے کہ بخارا بصرہ میں رہتے ہیں، جبکہ سابقہ روایت میں فرمایا کہ بخارا کوفہ میں پائش پذیر ہیں، (سوان دور روایتوں میں بخارا کی جائے سکونت کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے، یہ ایک سوال ہے اور اس کا حل یہ ہے کہ) حدیث کی ان دور روایتوں کو جاننے سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ بخارا ان دو مقامات میں سے کسی ایک مقام کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ جگہ تو کوفہ، یمن رہتے ہیں، اور کبھی بصرہ میں، سو

ان دور وایتوں میں کوئی منافات نہیں اور اللہ تعالیٰ (حقیقت حال کو) بہتر جانتا ہے۔
 اور امام خمینی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل فرمائی ہے کہ وہ فرماتے
 ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ”ابدال شام میں نسبتے ہیں اور
 وہ چالیس مرد ہیں ان کے ذریعہ سے بارش برسی ہے، اور ان کی برکت سے دشمن پیستج حاصل ہوتی ہے
 اور انہی کے طفیل شام والوں سے غذاب دور کیا جاتا ہے“

اور میں کہتا ہوں کہ ”شہاب سنینی کی شرح میں لکھا ہے کہ“ اس حدیث مذکور میں جن دو نصرت کو
 مقید کیا گیا ہے یہ دوسری احادیث کے منافی نہیں جن میں مدد و نصرت کو بغیر کسی قید کے مطلق ذکر کیا گیا ہے
 کیوں کہ ان اولیاء اللہ (ابدال) کی نصرت اپنے قرب و جوار میں نسبتے والوں کے لیے زیادہ ہوتی ہے
 اگرچہ وہ اہل شام کے علاوہ بھی سب کثرت میں ہے۔ (انتہی) (عرض مترجم) یہاں علامہ شامی
 کے بعض کلمات خصوصی توجہ کے قابل ہیں، کہ فرمایا ”لان نصرتہم لمن الخ“ یعنی ان حضرات اولیاء اللہ
 محدود ابدال کی مدد و نصرت الخ جس سے منہوم ہوا کہ اولیاء اللہ لوگوں کی مافوق العادت مدد فرماتے
 ہیں کیوں کہ (نصرتہم) میں ہم ضمیر گرد و ابدال کی طرف راجع ہے۔ تو مدد کی نسبت ان کی طرف کی گئی ہے
 اور جس سے وہ مدد کی حدیث زیر نظر میں سنائی گئی ہے وہ مافوق العادت مدد ہے۔ کہ بارش کا برسا، دشمن
 کے مقابلہ میں فبیسی فتح حاصل ہونا۔ غذاب اپنی کادور ہو جانا۔ ظاہری اسباب کے تابع نہیں۔ تو وہ جو بعض
 حلقوں کی جانب سے مافوق العادت امور میں استعانت و استمداد اولیاء اللہ کو شرک قرار دیا جاتا ہے،
 لاینبأ بہ، وہ صحیح نہیں بلکہ تجاوز و زیادتی ہے۔ گو یہ درست ہے کہ اولیاء اللہ کی مدد مجازی، غیر حقیقی اور ان
 اختیارات کے تحت ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم کو وہ جیتے ہیں، خانہ زاد و ذاتی نہیں جیتے۔ (ناہیترجم)
 (علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ)

حدیث ابن ابی اللہ بیان کرتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے
 اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ابدال کے بارے میں سوال کیا تھا جو کہ سناٹھ مرد ہیں تو میں نے عرض کیا :
 یا رسول اللہ! ان کی گجرہ کھوئے اور ان کی صفات بیان فرما کہ حدیث کثافت فرمائیے تو آپ نے فرمایا کہ

وہ لوگ کلام میں ادنیٰ نہیں خواہشات میں غلو و مبالغہ کرنے والے نہیں جتے (یعنی جیسا کہ عام لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ بات کو بڑھا چڑھا کر بیان کیا کرتے ہیں، وہ پاکباز لوگ پس عریض گفتگو سے احتراز فرمایا کرتے ہیں، سادہ، حقیقی، سچی گفتگو، اور سیدھی سادی بات کیا کرتے ہیں) اور وہ زندگی کے کسی بھی مرحلے پر خلاف سنت کوئی کام نہیں کرتے۔ اور چرب زبانی سے کلام نہیں کرتے، اور نہ ہی لوگوں سے متعلق معاملات میں گہرائی تک جاتے اور چھان چٹک کرتے ہیں، (یعنی نہ تو کسی کی ٹوہ کرتے ہیں، اور نہ ہی دوسروں کا کھج لگاتے پھرتے ہیں۔ بلکہ اپنے حال میں گمن اور اپنے کام سے کام رکھتے ہیں، کیونکہ ”تجھے دوسروں کی کیا پڑی پہلے اپنی بیڑ تو“) جو کچھ بھی انہوں نے پایا وہ ناز و روز سے اور صدق و خیرات کی کثرت سے نہیں پایا بلکہ نفس کی سخاوت، دل کی سلامتی، اور اپنے پیشواؤں کی نیر خواہی سے پایا ہے۔ (اس حدیث نبوی کا معنوں محکم ہوا)

حضرت انس صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ابدال چالیس مرد ہیں، جن میں بیس تو شام میں اٹھتارہ عراق میں ہیں، جب ان میں کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی اور کو ابدال مقرر فرمادیتا ہے۔ پھر جب قیامت آئے گی (دوسرا روز)، جب اللہ تعالیٰ کا حکم آئے گا تو سب کے سب اٹھائے جائیں گے، پھر اس وقت قیامت قائم ہوگی، اس کو حکم ترمذی نے روایت کیا ہے۔ ایک اور روایت میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابدال چالیس مرد ہیں اور چالیس عورتیں، پھر جب ان میں کسی مرد کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی مرد کو ابدال بناتا ہے۔ اور اگر ان عورتوں میں سے کسی عورت کا انتقال ہو جائے تو اس کی جگہ پر کسی عورت ہی کو ابدال بناتا ہے۔ اس حدیث کو محدث

لغات: (۱) المنطقین۔ تنطع فی الکلام، غلو کرنا، فی شہواتہ، مبالغہ کرنا (۲) المتعین: تعین فی الامر، معانی کی تہہ تک پہنچنے کی کوشش کرنا، فی کلامہ، خوب چرب زبانی سے گفتگو کرنا۔

(مصابح القفاست)

دیجی نے ”مسند الفردوس“ میں روایت کی ہے: اور ایک اور روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”میری امت کے ابدال جنت میں نماز، روزے کی کثرت کی وجہ سے نہیں جائیں گے، بلکہ جنت میں ان بجاوہدوں کی صفائی اور سلامتی، اور نفسوں کی سخاوت کی وجہ سے ہوگا۔“ اس کو محدث ابن عسّی، اور خلّال نے روایت کیا ہے، اور خلّال، اس کے اخیر میں یہ الفاظ بھی لائے ہیں، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابدال“ دوسرے مسلمانوں کی غیروہدوں کی وجہ سے جنت میں جائیں گے۔“ اور ایک روایت حدیث میں سند حسن کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی واسطے آقا سے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ”زمین کبھی بھی چائیس ایسے مردوں سے خالی نہیں ہو کر تی جو کہ ابراہیم، خلیل الرحمن علیہ السلام کی مثل سمجھتے ہیں یہ جن کی وجہ سے بارشیں برستی ہیں، اور ان کی وجہ سے مدد ملتی اور شیخ حال ہو کر تی ہے۔ ان میں سے کسی کا انتقال ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی دوسرے کو مقرر کر دیتا ہے،“ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ہمیں اس بات میں شک نہیں کہ امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ ان پاکباز مردوں میں سے ہیں۔“ (جن کے طفیل دنیا والوں کو خدائی امداد حاصل ہوتی ہے) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اللہ تعالیٰ باپ بیٹے دونوں سے راضی ہو) سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ”نوح علیہ السلام کے بعد زمین کبھی بھی سات ایسے مردوں سے خالی نہیں ہوئی جن کے طفیل اللہ تعالیٰ زمین والوں سے آفات و بقات اور عذاب کو اٹھالیتا ہے“ اور حضرت ابن عمر سے اللہ تعالیٰ باپ بیٹے دونوں سے راضی ہو، روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میری امت کے اندر بڑھانے میں پانچ سو بہتر افراد موجود ہیں گئے اور ابدال چائیس ہوں گے تو نہ ان پانچ سو میں کوئی کمی ہوگی اور نہ ہی ان چالیس میں، پھر جب چالیس میں سے کسی کا انتقال ہوگا تو ان پانچ سو میں کسی کو ترقی دے کر اس ابدال کی جگہ مقرر کر دیا جائے گا صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیں ان کے اعمال بتائیے۔ فرمایا جو ان پر ظلم کرے گا اُس کو سزا دیا کریں گے، اور جو ان کے ساتھ برائی کرے گا اُس کے ساتھ احسان دیں گے۔ اور اللہ نے جو مال اُن کو دے رکھا ہوگا اُس سے محتاجوں اور غریبوں کی مدد کیا کریں گے

اس حدیث کو ابو نعیم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور ایک روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مرفوعاً مڑی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ہر مانے میں میری اُمت کے اندر ایسے دو گہ ہونگے جو نیک اعمال اور روحانیت میں دُوروں سے آگے بڑھے ہوئے ہوں گے“ اس حدیث کو محدث ابو نعیم نے اپنی کتاب ”طہ“ میں روایت کیا ہے، اور ان کے علاوہ ہم ترمذی نے بھی اس کو روایت کیا ہے، اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں میں اللہ کے تین سو ایسے بندے ہوتے ہیں جن کے دل حضرت آدم علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں، اور چالیس بندے ایسے ہوتے ہیں جن کے دل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں اور پانچ ایسے آدمی ہوتے ہیں جن کے دل جبرائیل علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں۔ اور لوگوں میں اللہ کے تین ایسے بندے ہوتے ہیں جن کے دل میکائیل علیہ السلام کے دل اور اللہ کی مخلوق میں ایک ایسا آدمی ہر قبیلے جس کا دل حضرت اسرافیل علیہ السلام کے دل پر ہوتا ہے۔ ہر جب اُس کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ تین ماتحت آدمیوں میں سے کسی کو اُس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے، اور جب اُن تین میں سے کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پانچ میں سے کسی کو اُس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے، اور اگر پانچ میں سے کسی کا انتقال ہو تو سات (حرفاً) میں کسی کو اُس کی جگہ پر تعینات کر دیتا ہے، اور جب سات میں سے کسی کا انتقال ہو تو چالیس میں سے کسی کو اُس کی جگہ پر تعین کر دیتا ہے، اور چالیس میں کسی کا انتقال ہو جائے تو تین سو میں سے کسی کو اُس کی جگہ پر تعینات کر دیتا ہے۔ اور جب اُن تین سو میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو اللہ تعالیٰ عالم لوگوں میں کسی کو اُس کی جگہ پر ترقی دے دیتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ ان اولیاء کے ذریعے سے جلاتا، اور مارتا، اور اُگاتا ہے۔ (یعنی حقے وغیرہ اُگاتا ہے) اور اُن کے فضیل ہی مخلوق سے بلائیں دفع کرتا ہے،

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ اُن کے ذریعے سے کیسے جلاتا اور مارتا ہے، جواب فرمایا کہ یہ اولیاء اللہ تعالیٰ سے اُمت کی کثرت کا سوال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی

درخواست کو منظور نہ کر اُمت کو بڑھاتا ہے (یہ تو جانا ہوا) اور وہ سرکش لوگوں کے خلاف دُعا کرتے ہیں تو پھر وہ اُن کی بددعا کی وجہ سے ہلاک کر دیئے جاتے ہیں۔ (یہ مارنا ہوا) اور وہ ادیاء اللہ تعالیٰ سے بارش مانگتے ہیں تو اُن کی دُعا سے لوگوں پر بارش برسا دی جاتی ہے۔ اور حق و غیرہ فضلوں کا لوگوں کے لئے سوال کرتے ہیں، تو ان کی دُعا سے زمین فھلیں اُگاتی ہے۔ اور مخلوق سے بلاؤں کے دفعہ کی دعا کرتے ہیں تو ان کے طفیل اللہ تعالیٰ لوگوں سے بلائیں دفع فرما دیا کرتا ہے۔ اس حدیث کو محدث ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔

اور بعض حضرات محدثین نے فرمایا ہے کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کا ذکر نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ کسی دلی کو اُن کے قلبِ قدس پر بھی پیدا فرماتا ہے۔ (جیسا کہ دوسرے ادیاء اللہ کے بارے میں فرمایا کہ ان میں سے بعض کو حضرت آدم علیہ السلام اور بعض کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر پیدا فرمایا کرتا ہے) اور پس کی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ نے عالم خلق و عالم مردوں میں قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عزت و شرف و بزرگی و کرم اور لطافت والا کسی کو پیدا نہیں فرمایا۔ (لہذا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلبِ قدس پر کسی کے ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا) تو انبیاء، ملائکہ اور ادیاء کے قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت سے اُسی طرح ہیں جس طرح کہ شمع کی روشنی کی نسبت دوسرے ستارے ہیں اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی حمد و صفات کے مظہر ہیں بخلاف دوسرے حضرات کے کہ وہ اُس کی ایسی بعض صفات کے مظہر ہیں جو اس کی تجلیات کی صورتوں میں مخلوقات پر وارد ہوا کرتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ بات مروی نہیں کہ ادیاء اللہ میں سے کسی کا قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ہوتا ہے۔ سو اب تم خود اس میں غور کرو اور اس کے ساتھ عارف ابن عربی کا مذکور کلام بھی نظر میں رکھو جو پہلے ”ارتقاء“ کے عنوان کے تحت ذکر کیا جا چکا ہے کہ صوفیہ نے فرمایا

”یہاں پر اہل نسخہ کتاب میں لفظ ”کلمات“ ہر تو زجر مخلوقات ہے اور اگر لفظ ”لمنات“ ہر تو پھر ترجمہ ”اس کی پوشیدہ و مخفی چیزوں“ ہوگا۔

ہر ایک اذاد میں سے ایک کو قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا ہے، اور شیخ نے یہ مقام اپنی طرف منسوب فرمایا۔ اور حارث ابن حربی، اللہ تعالیٰ اُن کی روح کو پاک فرمائے اور ہمیں اس کے ذریعہ سے نفع پہنچائے۔ ”کا مقام تعریف سے بند تر ہے۔ جیسا کہ وہ لوگ جانتے ہیں جن کی بصیرت کو اللہ تعالیٰ نے نورانی بنایا اور اُن کے دل کو محمد سے پاک فرمایا ہے۔ (اور وہ صاف نیت والے ہیں) (اور شیخ) لایا کہ درجہ اذاد کے بزرگ ترین دلی تھے اور سینئر اذاد، جس کی اطلاع اُن کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اذادہ کشفِ بلِ چکی تھی۔ اور ان اذاد میں بعض وہ حضرات تھے جن کا قلب ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر تھا۔ اور چونکہ ابراہیم علیہ السلام سے علوم و معارف میں بلند وفاق سوائے ہمارے نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی، شخصیت نہیں، اس لیے شیخ نے کہہ دیا کہ سینئر اذاد کا قلب، قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہوتا ہے جس کا مقصد یہ تھا کہ سینئر اذاد دوسرے ہم طبقہ و ہم درجہ اور ہم ناماں اولیاء اللہ سے لحاظِ مقام بلند اور فائق ہوتا ہے، تو دوسروں پر اس کے مقام کی بلندی و وقیت کو واضح اور ظاہر کرنے کے لیے شیخ نے یہ کہہ دیا کہ اس کا قلب قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا ہے۔ اگر حقیقت میں من گھڑی الوجوہ اور ہر لحاظ سے تو قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بالکل اُس جیسا تو کوئی بھی نہیں ہے۔ صواب تم غور کرو۔

اور شیخ ابن عربی قدس سرہ نے (قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بے مثل ہے) اپنی بعض کتابوں میں یہ جو فرمایا ہے کہ ان حضرات میں کا ایک نبی یا فرشتے کے قلب پر ہوتا ہے، تو اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ معارفِ الہیہ کے باب میں اُن حضرات اولیاء اللہ کو اُس شخص کا سادل دیا جاتا ہے کیوں کہ علومِ الہیہ کا درود قلب ہی پر ہوا کرتا ہے۔ تو جو علم بڑے فرشتے یا رسول کے قلب پر وارد ہوتا ہے وہ اُس قلب پر بھی وارد ہوا جو کہ فرشتہ یا رسول کے قلب کے نقشہ پر ہوگا، ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بے اوقات بعض لوگ جو کہا کرتے ہیں کہ ”فلاں فلاں کے قدم پر ہے“ تو اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ اُس کا دل دوسرے کے دل کے نقشے پر واقع ہے۔ (انتہیٰ)

۱۔ لغات ۲۔ سریرۃ ۳۔ مجید، راز، نیت۔

(کلام ختم ہو گیا)

(تنبیہ: ہماری) حدیث ابدال سے متعلق ایک خاص نکتہ کی وضاحت

علامہ شہاب منشی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ علامہ ابن جوزیؒ نے ابدال سے متعلق حدیث پر طعن کرتے ہوئے اس کو مرفوع قرار دیا ہے، اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا تعاقب کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”ابدال“ والی حدیث بالکل صحیح ہے بلکہ اس کی متواتر بھی کہہ سکے ہو، اور سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بابے میں طویل کلام کیا ہے پھر فیصلہ کے طور پر کہا کہ اس قسم کی احادیث تواتر معنوی کی حد تک پہنچی ہوئی ہیں، اور یہ احادیث ہر پوزیشن و حیثیت میں ہیں کہ ان کی بنا پر ”ابدال“ کے وجود، اور ان کے پائے جانے کی صحت پر یقین کیا جاسکتا ہے۔ (یعنی کلام ختم ہوا)

اور علامہ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ”ابدال“ والی حدیث متعدد طریقوں سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ جو سب سب ضعیف ہیں۔ پھر وہ ان احادیث کو لائے ہیں جو اس سلسلے میں وارد ہوتی ہیں، پھر کہتے ”ان تمام روایات مذکورہ میں سے سب سے زیادہ صحیح وہ حدیث ہے جس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ (مختصر علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) ابدال شتم میں شہتے ہیں اور وہ چالیس مرد ہیں۔ جب کبھی ان میں سے کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کی جگہ پر کسی دوسرے کو مقرر فرما دیتا ہے، ان کی وجہ بگاڑ شہتہ ہے اور ان ہی کی وجہ دشمنانِ فح حامل ہوتی ہے، اور ان ہی کی وجہ سے شام والوں سے عذاب دُور کیا جاتا ہے، اس کے بعد علامہ سخاوی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ سوائے شُرَیح بن حَیْز کے کہ وہ بھی ثقہ تو ہے ہی۔ (سخاوی کا کلام ختم ہوا)

اور علامہ سخاوی کے اُستاد حافظ ابن حجر اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں کہ ”ابدال“ کا ذکر متعدد احادیث میں آیا ہے۔ بعض میں سے بعض صحیح ہیں اور بعض غیر صحیح، اور ”قطب“، سو اس کا ذکر بعض احادیث میں وارد ہے۔ البتہ ”خوش“ کا وجود اُس وصف کے ساتھ جو کہ صُرفاً میں شہو ہے، ثابت نہیں کیا

اور بعض روایات میں ہے کہ ”ابدال“ کنشانیوں میں ایک میں ہے کہ ان کی اولاد نہیں ہوتی، اور یہ کہ وہ کسی چیز کو ظاہر نہیں کرتے۔ (علامہ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ختم ہوا)

لیکن پہلے گزر چکا ہے اور آئندہ بھی سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں قلب کی تفسیر خوشی کے ساتھ آرہی ہے۔ سو یہ کلام اس کے ثبوت پر دلالت کرتا ہے اور اس بات پر بھی کہ غوث، قلب، دوزن کا مصداق ایک ہی ذات ہوا کرتی ہے۔ سو اس کی اچھی طرح سمجھ لو۔ اور حافظ ابن جریر نے جو غوث کے ثبوت کے عدم ثبوت کا قول کیا ہے، اس سے ان کی مراد شاید یہ ہے کہ غوث کا ذکر صحیح احادیث نبویہ میں نہیں آیا۔ لیکن اس کے ثبوت کے لیے اس کی شہرت اور اس کی خبروں کا مستفیض و مشہور ہونا اور اس طبعیت پاک کے لوگوں میں اس کا تذکرہ ہی کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حقیقتِ حال کو بہتر جانتا ہے۔ (انتہی)

اور ”قاوی حدیث“ میں آخری حدیث کو اختصار اور الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد کہتے ہیں کہ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ بعض عارفین کہتے ہیں کہ جس ایک شخصیت کا ذکر اس حدیث میں فرمایا گیا ہے وہ قلب ہی ہے اور وہی ”غوث“ ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جس حدیث کا ذکر امام شافعیؒ نے کیا ہے وہ صحیح ہے۔ اور اس سے کئی پوشیدہ حقائق اور مخفی نکات معلوم ہوتے ہیں۔

(۱) جن میں سے ایک یہ ہے کہ یہ غوث، قلب، ابدال، اوتاد وغیرہم سب اصطلاحی نام ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے بعض مثلاً ”ابدال“ کے بارے میں خلاف ہے۔ تو کبھی وہ ان ہی اصطلاحی ناموں کی تعداد میں جوتے ہیں۔ اہل اصطلاح نے ان کے مناسب پر نظر ڈالی تو ان سے ابدال، نقباء، بنجا، اوتاد، وغیرہم کے اصطلاحی ناموں کے ساتھ تعبیر کر دی۔ اور حدیث کی نظر ان کے دوسرے مراتب پر مرکوز رہی۔ بہر حال سب ان کی اس تعداد کے وجود پر متفق ہیں۔

(۲) اس کا معنی یہ ہے کہ فرشتے انبیاء سے افضل ہیں لیکن فرقہ نشوہ کو چھوڑ کر جہور اہل سنت و جماعت کا کلام اس دلالت کرتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام ملائکہ سے افضل ہیں۔

(۳) اس کا معنی یہ ہے کہ میکائیل علیہ السلام جبرائیل علیہ السلام سے افضل ہیں حالانکہ مشہور یہ ہے کہ

جبرائیل علیہ السلام اُن سے افضل ہیں۔ اور اس روایت کا تقاضا ہے کہ اسرائیل علیہ السلام اُن سب سے افضل ہیں جبکہ وہ نسبت میکائیل علیہ السلام کے قویٰ ہی افضل، لیکن وہ جبرائیل علیہ السلام کی نسبت سے افضل ہیں یا نہیں، پس میں خلاف ہے۔ اور دُعا کی اس بیسے میں دونوں طرف سے یکساں ہیں تو بعض کہتے ہیں کہ جبرائیل علیہ السلام افضل ہیں کیوں کہ وہ اُس از پر مطلع ہیں جو انبیاء و رسل علیہم السلام کی بارگاہوں میں پیغام بری کے ساتھ مخصوص ہے اور اُن حضرات کی خدمت و تربیت پر کمر بستہ ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ اسرائیل علیہ السلام افضل ہیں، کیوں کہ وہ تمام مخلوق کے راز پر مطلع ہیں۔ اس لیے نہ روح محفوظ کے تمام نقوش ان کی پیشانی پر رقم ہیں۔ اور کوئی دوسرا (ان کی وساطت کے بغیر) اس پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام اور دوسرے روح محفوظ کے اسرار ان سے سیکھتے ہیں، اور وہ اپنے نژد میں ضرور کوئی کمرے قیامت کا نظار کر رہے ہیں کہ جب اس کے پھونکنے کا حکم ہو تو یہ اُس کو پھونکیں۔ جس کے تیر میں سولے ان کے جن کو اثر تعالیٰ اس سے سستی کرے، باقی ہر شے مڑ جائے !!

دامخ ہو کر میرے علم میں نہیں کہ قابلِ اعتماد محدثین نے اس حدیث کی تخریج زمانی ہو لیکن متعدد ایسی حدیثیں مروی ہیں جو اس حدیث کی بہت سی باتوں کی تائید کرتی ہیں، اس کے بعد علامہ نے اُن احادیث کو ذکر کیا ہے اور پس اثنا عشر مایا کہ ابدال کی تعداد کے بارے میں محدث ابو نعیم، اور امام احمد کی حدیثوں میں کوئی مخالفت نہیں کیوں کہ گروہ ابدال پر کسی ناموں کا اطلاق ہو رہا ہے۔ جیسا کہ آگے آنے والی احادیث سے ان کی علامات اور صفات کے بارے میں اختلاف معلوم ہوتا ہے، یا اس اختلاف کو رفع کرنے کی دوسری صورت یہ ہے کہ وہ کسی زمانے میں چالیس اور دوسرے دور میں تیس ہوا کرتے ہیں۔ لیکن پس جواب اور حل اشکال کی اُس روش سے تغلیط ہوتی ہے جس میں یہ فرمایا گیا ہے کہ ان کی تعداد چالیس سے کم نہیں ہوتی۔ (انتہی)

اور جو کچھ ہم پہلے کہہ چکے ہیں، اس کلام سے اُس کی تائید ہوتی ہے، اور علامہ نے اس ضمن میں اپنے بعض مشایخ و مساندہ کے ساتھ اپنے ایک واقعہ و سرگزشت کا ذکر فرمایا ہے۔ جس کے یہاں ذکر کرنے میں بھی کوئی خرچ نہیں۔ (اور وہ واقعہ یہ ہے کہ) علامہ کی کہتے ہیں کہ ان اقطاب نقباء دین ہم کی تفتیش کے سلسلے میں مجھے اپنے بعض مشایخ و مساندہ کے ساتھ ایک عجیب بات پیش آئی اور وہ

یہ کہ میری تربیت اسی طائفہ کے بعض ایسے لوگوں کے غُروں میں ہوئی تھی جو نعت و اندیشے اور طاقت شے
 سلم و محفوظ تھے۔ تو میرے نزدیک ان کے کلام کی بڑی عظمت ہی کیوں کہ اُس نے میرے دل کو خالی پایا تھا تو
 پھر وہ اس میں جاگزیں ہوتا چلا گیا، پھر جب میں نے علوم ظاہری کی تحصیل شروع کی تو میری عمر قریباً چودہ سال کی ہو گئی
 تھی محض، ابی شجاع (کتاب کا نام ہے) اپنے شیخ ابو عبد اللہ بن کی برکت اور عبادت گزاری پر سب کا اتفاق ہے
 یعنی سب لوگ ان حضرت کی ان صفات کو تسلیم کرتے ہیں، کے پاس پڑھتا تھا۔ اور ہمارے ان اُستاد صاحب کو
 شیخ محمد الجومینی نے جامع ازہر، مصر میں جو کہ اللہ کے فضل سے محفوظ ہے، تعلیم دی تھی، (یعنی علامہ جومینی میرے
 شیخ ایشیہ اور اُستاد اُستاد زبُتے) اس کے بعد میں کچھ عرصہ تک مسلسل علامہ جومینی کی خدمت میں رہا۔ تو ایک
 روز ان کی مجلس میں قُلب، بخار، نقباء ابدال، وغیرہم کے بارے میں کلام چل نکلا۔ تو شیخ جومینی نے بڑی
 سختی سے اُن حضرات کے وجود سے انکار کیا اور کہا کہ یہ سب کچھ بے حقیقت ہے۔ اور اس سلسلے
 میں حضور نبی کریم علیہ السلام سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔ تو میں نے ان سے کہا جبکہ میں تمام حاضرین
 مجلس میں کہہ رہا تھا کہ اللہ کی پناہ۔ اس نے جو کچھ آپ کہہ رہے ہیں اور ایک حقیقت ثابت ہے انکار کر رہے
 ہیں۔ بلکہ ان اہل اللہ کا وجود تو بالکل سچ اور حق ہے کہ جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ اس لیے
 کہ اوہ اللہ نے اس کی خبر دی ہے اور وہ حضرات جھوٹ سے محفوظ ہیں۔ اور اس بات کے
 نقل کر رہا ہوں میں اہم یا فعی رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔ اور وہ تو علوم ظاہری اور باطنی دونوں کے جامع تھے،
 لیکن میرے اس کلام سے شیخ کا انکار اور مجھ پر سختی اور بڑھ گئی، تو میرے لیے سوائے خاموشی کے کوئی
 چارہ نہ رہا۔ چنانچہ میں خاموش ہو گیا، اور میں نے اپنے دل میں کہا کہ میری مدد علامہ شیخ، شیخ الاسلام
 دالمسین، امام الفقہاء العارفین، ابو یوسف ذکریا الانصاری، کے سوا کوئی نہیں کرے گا۔ اور میری یہ عادت
 تھی کہ میں شیخ محمد جومینی کی لائٹنی پکڑ کر (یا ہاتھ پکڑ کر) ان کو باہر لے جایا کرتا تھا۔ کیوں کہ وہ نابینا تھے
 اور میں اور وہ شیخ مذکور یعنی شیخ الاسلام ذکریا کی خدمت میں جایا کرتے تھے۔ کہ شیخ جومینی، شیخ
 الاسلام کی خدمت میں سلام عرض کرنے کی غرض سے حاضری دیا کرتے تھے، چنانچہ میں اور شیخ محمد
 جومینی (ہمارے اس مکالمہ مذکورہ کے بعد جب) شیخ الاسلام کی خدمت میں حاضری دینے جا رہے تھے

موجب ان کے مقام کے قریب پہنچے، تو میں نے شیخ جوینی سے کہا ”کیا خراج ہے کہ میں شیخ الاسلام سے قطب در اس سے کم درجہ اولیاء اللہ کے مسئلے کا ذکر کروں تو پھر ہم دیکھیں گے کہ ان کے پاس اس بابے میں کیا ہے۔“ تو پھر جب ان کی خدمت میں پہنچ گئے تو وہ شیخ جوینی کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کا بہت زیادہ اکرام فرمایا۔ اور ان سے دعا کی درخواست بھی کی، پھر مجھے بہت سی دعاؤں سے نوازا، جن میں سے ایک یہ تھی کہ ”اے اللہ اس کہ دین میں فقیر بنا،“ اور وہ مولانا میر سیالوی بھی دعا مانگا کرتے تھے، پھر جب شیخ الاسلام ذکر کیا کہ کلام مکمل ہو گیا، اور شیخ جوینی نے داپسی کا ارادہ کیا تو میں نے شیخ الاسلام سے کہا کہ میرے آقا۔ قطب، اوداد، بخار، ابدال و غیر ہم جنکا ذکر صرفاً کرام کیا کرتے ہیں، کیا وہ حقیقت میں موجود ہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں، خدا کی قسم، اُسے بیٹے، وہ موجود ہوتے ہیں، تو میں نے ان سے عرض کیا، میرے آقا۔ شیخ تو! اور میں نے شیخ جوینی کی طرف اشارہ کیا۔ اس کا انکار کرتے ہیں۔ اور جس نے بھی ان کا ذکر کیا ہے ان کی سختی سے تردید کرتے ہیں، تو شیخ الاسلام نے فرمایا۔ اے شیخ محمد، کیا بات اسی طرح ہے جس طرح یہ لڑکا بنا رہا ہے۔ اور آپ نے اپنا یہ سوال شیخ جوینی سے مکرر دہرایا۔ یہاں تک کہ شیخ محمد جوینی نے کہا کہ ”یا مولانا شیخ الاسلام آنت بذلک وضعت یہ وقد ثبت“ میں ان ادویاء اللہ کے وجود پر ایمان لایا اور میں اس کی تصدیق کرتا ہوں۔ اور میں نے اپنے پہلے خیال سے توبہ کر لی ہے،“ تو اس پر شیخ الاسلام نے فرمایا کہ ”ہاں آپ کے متعلق یہی گمان تھا، (آپ سے یہی توقع تھی) اے شیخ محمد!“ اور پھر ہم اٹھ کر چلے آئے اور جو حرکت مجھ سے سرزد ہوئی تھی اس کی بنا پر شیخ جوینی نے مجھ پر کوئی عتاب نہیں فرمایا (انتہی کلام شیخ)

اور کتاب ”الاجوبۃ المفعۃ، غن الاصلۃ المبرقۃ“ میں شیخ السانخ اسماعیل جملونی نے

”سیرت حلبیہ“ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”تین شخصیں ایسی ہیں کہ جس کے اندر وہ پانی جاتی ہیں

تو وہ اللہ تعالیٰ کے اُن ابدال بندوں میں سے ہے جن کے ذریعے دنیا اور دنیوالوں کا نظام قائم ہے

جن میں سے پہلی خصلت (۱) رضائے الہی کا حصول، (۲) دوسری عورات الہیہ سے باز رہنا، (۳) اور اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس کے لیے کسی پر غصہ کرنا۔ اور محدث ابو نعیم کی کتاب ”حلیہ“ میں ہے کہ جو کوئی بزدل پس منہ یہ دُعا مانگا کرے تو اُس کو ”ابدال“ میں سے کھلایا جائے گا۔ وہ دُعا یہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّتَ مُحَمَّدٍ، اَللّٰهُمَّ فَرِّجْ اَلْکُرَاتِ غِنِ اُمَّتَ مُحَمَّدٍ، اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْ اُمَّتَ مُحَمَّدٍ، (صلی اللہ علیہ وسلم) (ترجمہ) اے اللہ اُمّتِ محمدیہ کی اصلاح فرما اور پس کو سنوار دے، اے اللہ اُمّتِ محمدیہ کے غم اور دُشواریوں کو دور فرما، اے اللہ اُمّتِ محمدیہ پر رحم فرما، (انتہی کلام)۔

(اس کی تشریح، علامہ شبیر اُلمسی، نے ”مواعظ“ کے حواشی میں فرمایا ہے کہ یہ جو فرمایا گیا ہے کہ دُعا کے ذکر پر پڑھنے سے ابدال ہو جائے گا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ وصف، صفت، سنگت اور معیت میں ان کی مثل ہو جائے گا۔ کہ قیامت کے روز اُس کا حشر اُن ابدال کے ساتھ ہوگا اور پس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ ذاتی طور پر اُن جیسا اور بالکل بعینہ ابدال ہو جائے گا۔ تو ہماری اس تشریح سے یہ سوال اُٹھ گیا اور رفع ہو گیا کہ اس روایت میں تو فرمایا گیا ہے کہ جو بھی یہ دُعا ذکر کرے تعداد کے پڑھے تو ابدال ہو جائے گا۔ تو اگر بالفرض کوئی ایسا آدمی پڑھنے لگ جائے جس کی کثیر اولاد ہو، تو کیا پھر بھی وہ اس کے پڑھنے سے ”ابدال“ بن جائے گا۔ جب کہ یہ کہا گیا ہے جیسا کہ اس کتاب میں بھی پہلے لکھا جا چکا ہے کہ ”ابدال“ کی اولاد نہیں ہوا کرتی۔“ (تو جواب کا حاصل یہ ہوا کہ اس کا دُعا کا پڑھنے والا بالکل بعینہ ابدال تو نہیں ہو جاتا تا کہ سوال وارد ہو سکے بلکہ وہ بعض صفات میں اُن کے ساتھ مشابہ ہو جایا کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم، وعلیہ السلام وادھم)۔

(انتہی)

تیسرا باب

قُطْبُ دُغُوْث ، اَللّٰهُ تَعَالٰی ہِمِیْسِ اِس کے ذریعہ سے نفع پہنچا۔

کے بعض حالات کے بیان میں

پہلے ایسا کلام لکھا جا چکا ہے جس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ قطب کا مسکن مکہ معظمہ یا مین ہے۔ اُن ظاہر یہ ہے کہ یہ بعض اوقات کے اعتبار سے یا اقطاب اکثر اوقات کے اعتبار سے ہے، اور اس کی تائید اُس کلام سے ہوتی ہے جس کو امام، عارف، سیدی جد الوہاب شعرائی نے اپنے شیخ عارف، ذوالامداد الربانی، سیدی علی الخواص سے اپنی کتاب ”ابحار و الدرر“ میں نقل کی ہے۔ چنانچہ امام شعرائی فرماتے ہیں کہ ”میں نے اپنے شیخ اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہو، سے عرض کیا کہ ”کیا قطب دغوث ہمیشہ مکہ میں مقیم ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ تو شیخ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”قطب کا قطب ہمیشہ حضرت حق تعالیٰ کے طواف میں رہتا ہے۔ (یعنی بارگاہ الہی کے) اور اُس کی حضورِ می سے باہر نہیں نکلتا، جیسا کہ لوگ بیت اللہ شریف کا طواف کرتے ہیں۔ تو وہ ہر جہت میں، اور ہر جہت سے حق تعالیٰ کی حضورِ می میں حاضر رہتا ہے، اور اس کے نزدیک حق تعالیٰ شانہ کے لیے کسی لحاظ سے بھی تمیز (مکان میں ہونا) نہیں ہے۔ جیسا کہ لوگ کعبہ کے گرد گھومتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے لیے اعلیٰ صفت ہے کیوں قطب دغوث وہ سب کچھ حق تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ مخلوق پر ظاہر کرنا چاہتا ہے۔ خواہ وہ بلاؤا زائش ہو یا امداد، تو اُس کا ہمیشہ واردات کے ثقل و برجہ سے چھٹا جاتا ہے۔ اور اس کا جسم تو وہ مکہ معظمہ یا کسی اور مقام کے ساتھ محقق نہیں۔ بلکہ وہ وہیں رہتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ چاہے، (امام شعرائی فرماتے ہیں کہ) میں نے اپنے شیخ کو (مزید) یہ فرماتے سنا ہے کہ تمام شہروں سے اکل جودام

لغات :- تصدع، شش، پھٹنا، (مفتاح)

یعنی مکہ ہے اور تمام گھروں سے اُکمل نیت الحرام یعنی نیت اللہ ہے۔ اور ہر زمانے میں ستاری مخلوق سے اکل قطب ہے، وکلمہ معنہ اس کے جسم کی نظیر ہے، اور کعبہ اس کے قلب کی نظیر ہے، اور مخلوق کو ان کی استعداد کے مطابق خدائی امداد قطب ہی سے حاصل ہوتی ہے۔ (یعنی مخلوق کو براہ راست خدا تعالیٰ سے نہیں بلکہ قطب کے واسطے سے خدائی امداد حاصل ہوا کرتی ہے) اور خدائی امداد کا اکثر حصہ مکہ ہی میں اُترتا ہے، جس کی دلیل یہ قول ہے باری تعالیٰ کا ”وَبُخِّنِي اِنَّهُ ثَرَاتٌ كُلِّ شَيْءٍ“ الا یہ - پارہ ۲۰، انقبض آیت ۵۷۔ اور کچھ پلے آتے ہیں اس کی طرف ہر قسم کے پھل۔“

بالخصوص اس کے لیے جو دہاں احرام باندھ کر دُور دراز سے آئے۔ کیوں کہ خدائی امداد نیچے پرہس وقت اُترتی ہے جب کہ وہ اپنی نیکیوں کے دیکھنے سے خالی ہو جاتے، یعنی اپنی نیکیوں کو نہ دیکھے، اور فقیر و محتاج ہو جائے، کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ“ (پارہ ۱۰) صدقے تو بس محتاجوں اور مسکینوں کے لیے ہیں۔“

اسی بے حدیث میں آیا ہے کہ ”جو آدمی حج کرے اور اُس دوران کوئی بے حیائی کی بات نہ کرے، اور نہ کوئی نافرمانی کرے تو وہ اس طرح اپنے گناہوں سے نکل آتا اور پاک ہو جاتا ہے، جیسا کہ اُس کی ماں نے آج ہی اُسے جنم دیا۔“ (حدیث کا ترجمہ ختم ہوا) تو اس سے معلوم ہوا کہ آدمی وہاں گویا نئے سرے سے جنم لیا کرنا اور پسیدہ ہو جاتا ہے، اور بسا اوقات بعض لوگوں کی نیکیاں اُس پاک مقام کے لحاظ سے گناہوں کی طرح ہوتی ہیں۔“

(امام شہرانی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ کی خدمت میں اس موقع پر عرض کیا کہ) کیا کوئی دلی قطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخلاق کا احاطہ کر سکتا ہے، تو حضرت شیخ نے فرمایا کہ ”بہت کم ادیا۔ قطب کو پہچانتے ہیں، چہ جائیکہ کوئی دلی اُس کے اخلاق کا احاطہ کر سکے، (یعنی یہ دلی قطب کو پہچانا تک نہیں کہ قطب کون ہے اور پھر اس کے اخلاق کا احاطہ کرنا اور اپنے اندر رکھنا، اور ان کا اپنا تاثر بڑی بات ہے)

بلکہ بعض حضرات نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ قطبِ غوث کو دیکھنے والا صرف اپنی امت کے مطابق دیکھ سکتا ہے، (یعنی اُن کو اصلی شکل میں نہیں دیکھ سکتا) (انتہی)

اور اہم شعرائے نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے اپنے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قطب کی مدت کے بارے میں بھی دریافت کیا تھا کہ جب کوئی ولی قطب بن جایا کرتا ہے تو پھر اُس کی قطبیت کے لیے کوئی عرصہ معین ہوتا ہے کہ وہ اُس وقت تک ہی قطب ہے گا، اور کیا کسی قطب کو اپنے ہمدرد سے معزول کرنا بھی صحیح ہے یا کہ وہ اپنی وفات تک اپنے منصب پر قائم رہتا ہے اور صرف وفات ہی معزول ہر سکتا ہے، تو اس کے جواب میں حضرت شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”ایک جماعت کا حذر یہ ہے کہ قطب کی مدت بھی دوسری دلائیموں کی طرح ہی ہوتی ہے کہ اس کا مالک جب تک اللہ تعالیٰ چاہے اس پر قائم رہتا ہے پھر معزول ہو جاتا ہے، اور جو کچھ میں کہتا ہوں اور پھر دنیا میں اس کا تحقق اسی کے مطابق ہے وہ یہ ہے کہ قطبیت کے لیے کوئی مدت معین نہیں اور جب کوئی ولی ایک دفعہ قطب بن جائے تو پھر وہ موت ہی سے معزول ہوتا ہے۔ کیوں کہ عدل و انصاف کے دائرے سے تو وہ باہر قدم رکھتا نہیں تاکہ اُسے معزول کیا جائے، فرمایا کہ اس کی وضاحت یہ ہے کہ فروعِ اصول کے تابع ہوتے ہیں۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قطبیتِ کبریٰ کے مقام پر اپنی رسالت کی مدت بھر جو تیس سال تھی بنا برامع قول کے قائم و قائم ہے۔ اور سب کا اس پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوئی افضل نہیں اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کی حیثیت سے دو سال اور قریباً چار ماہ اپنی خلافت پر فائز ہے، جبکہ آپ اس امت کے پہلے قطب تھے۔ اور پھر ان ہی حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، اپنی اپنی خلافت کی مدت میں احقر دم تک تمام قطبیت پر فائز رہے ہیں اور اُن کے بعد آنے والے خلفاء مہدی علیہ السلام نے ظہورِ مہم جو کہ خلفاءِ محمدیہ میں سے آخری قطب ہونگے۔ نصب اپنے اپنے دور میں دم و دیس تک تمام قطبیت پر قائم و دائم رہیں گے، پھر اہم مہدی علیہ السلام کے

بعد اپنے وقت کے قطب اور اللہ تعالیٰ کی زمین میں اللہ کے خلیفہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام آسمان سے اتر کر چالیس سال تک خلافت کے منصب اور قطبیت کے عہدہ پر فائز رہیں گے، جیسا کہ احادیث شریفہ میں آچکا ہے، تو قیوم کے طور پر اس سے یہ معلوم ہوا کہ عہدہ قطبیت کے لیے مدت کا معین نہ ہونا ہی حق ہے، اگرچہ قطبیت کا بارگراں اس مقام پر فائز شخص یعنی قطب پر ہوا کی مانند ہوتا ہے، مگر اللہ تعالیٰ کی اعانت ہی سے وہ اس مقام پر قائم رہتا ہے۔ اور اس مقام کے ثقل اور بوجھل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آسمان زمین کی ہر بلا سب سے پہلے قطب ہی پر نازل ہوتی ہے پھر اس کے بعد کسی دوسری چیز پر اس کا ورد ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہمیشہ اس کو اس حد تک دردِ سر لاحق رہتا ہے کہ گویا کوئی آدمی اس کے سر پر ضربیں لگا رہا ہے، جس سے اُس کا سر دن رات اڑا جا رہا ہے۔ حضرت شیخ علی الخواص نے مزید فرمایا کہ شیخ ابی الہیاء سالم، جو کہ شہر ”ذوہ“ میں مدفون ہیں، کے متعلق ہمیں یہ معلوم ہوا ہے کہ وہ مقام قطبیت پر صرف چالیس دن ہی فائز رہے تھے اس کے بعد ان کا انتقال ہو گیا، اور بعض کہتے ہیں کہ وہ صرف دس دن اس عہدہ پر قائم رہے اور اسی قسم کی خبر شیخ ابو مدین مغربی سے متعلق بھی ہمیں پہنچی ہے۔ امام شہرانی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ سے دریافت کیا کہ ”کی قطب کا اہل بیت سے ہونا شرط ہے جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں؟“ تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ ”یہ کوئی شرط نہیں ہے کیوں کہ یہ تو ایک وہی طبع ہے اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا عطا فرماتا ہے۔“ (نسب کے لحاظ سے شریف، اور غیر شریف دونوں میں یہ عہدہ قطبیت ہوتا ہے۔“ (انتہی) (فصل)

مذکورہ بیان سے آپ نے جان لیا ہو گا کہ قطب کٹر لوگوں سے پوشیدہ رہتا ہے۔ اور لوگوں میں سے جو افراد کے مقام پر فائز ہوتے ہیں وہی اُس پر صلح ہوتے ہیں۔ اور وہ قطب جن واردات کا متحمل ہوتا ہے اُن کی غفلت، اور اس کے بوجھ کے بھاری ہونے کہ دوسری مخلوقات جس کی غفلت نہیں ہو سکتی۔ اور طبیعت و وقار کے اُس لباس کی غفلت جو اللہ تعالیٰ نے اُسے پہنا رکھا ہوتا ہے کی وجہ سے گویا آنکھیں اس کے دیکھنے کی طاقت و سکت ہی نہیں رکھتیں، اور امام شہرانی نے اپنی

کتاب مذکورہ میں اس کو بیان فرمایا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ اگر اذیاء اللہ قطبِ وقت کے ساتھ اکٹھے بھی نہیں ہو سکتے، اور اس کو پہچانتے بھی نہیں۔ دوسرے لوگوں کا تو ذکر ہی کیا، کیوں کہ قطب کا تو حال ہی خوار و پوشیدگی ہے۔ اور اگر وہ کسی شخص کے سامنے آ بھی جائے تو وہ سر اٹھا کر اُس کے چہرے کی طرف دیکھنے کی جرأت اُس وقت تک نہیں کر سکتے گا جب تک وہ اُس کے اہل نہ ہو۔ چنانچہ لوگ ایک شخص کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے تھے تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت سے کانپنے لگا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا اپنے اوپر سے برہم کو ہٹا کر شیخ کیوں کہ میں تو ایک ایسی عورت کا بیٹا ہوں جو خشک کیا ہوا گوشت کھایا کرتی تھی (پھر مجھے دیکھ کر تم گھبرا کیوں گئے ہو، سبحان اللہ، یہ عاجزی و تواضع تھی ہمارے آقا و مولیٰ، کائنات کی جان، حکیم کائنات، متصرف و مختار کل، عیسیٰ مہمان صلی اللہ علیہ وسلم کی، کردوں بارگاہ ہر آپ پر اور اربوں دُفترِ سلام) یہ تو حال ہے اس شخص کا جس نے رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا باوجودیکہ آپ کے اخلاق کریمانہ میں تو واضح بہت زیادہ تھے اور قطبِ یقینی طور پر زمین میں آپ کا نائب ہوتا ہے، (تو پھر اس کو دیکھنا بھی آسان کام نہیں) میں کہتا ہوں کہ سید، شریف، شیخ، شرف الدین، عالم و صالح نے مہربان اللہ تعالیٰ اُس کو آفاتِ زمانہ سے محفوظ رکھے، بھلا کے دورانِ حکایت بیان کی تھی۔ کہنے لگے کہ مجھ سے میرے آقا شیخ عثمان نے، جو بہت بڑے مقرر تھے، حکایت بیان کی تھی کہ انہوں نے جب اپنے شیخ عارف باللہ، سیدی ایشع ابوبکر القدوسی رحمہ اللہ تعالیٰ کی معیت میں حج کیا تھا۔ تو اس موقع پر میں نے ان سے درخواست کی تھی کہ وہ کہ معظّم میں قطبِ وقت سے میری ملاقات کرا دیں۔ تو وہ فرمانے لگے عثمانؒ تم اُس کو دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے ہو، تو شیخ عثمان نے اپنے شیخ کو زرم اور مقامِ ابراہیم کے درمیان اللہ کا واسطہ دے کر کہا کہ وہ اُن سے اس کی ضرور ملاقات کرا دیں، تو اس پر اُن کے شیخ و قدوسی نے

لغات: ۱۰۰، ہنّون۔ تھوینا، علی لائرت۔ زرم و ہلا کرنا۔ (۲)، الغزیر، کاٹا ہوا اور خشک کیا ہوا گوشت۔“

کہا کہ اچھا پھر یہاں سے اٹھنا نہیں تاؤ تیکہ قطب آجائے۔ تو اب شیخ عثمان کا سر لگا بھاری دبوچل ہونے، یہاں تک کہ اُس کی ڈاڑھی اُس کے رانوں کے درمیان ٹک پھنچ گئی اور یہ سب کچھ قطب کا بوجھ نہ سہا رکھنے اور شیخ عثمان کی مغلوبیت کی وجہ سے تھا۔ چنانچہ اب قطب صاحب آگئے اور آکر بیٹھ گئے، اور شیخ ابو بکر کے ساتھ کافی دیر تک باتیں کرتے رہے، پھر اُن سے قطب نے کہا کہ ”عثمان“ کو نیکی دھلائی کی تاکید کروں اگر اس کی زندگی نے وفا کی تو یہ اللہ کے خاص مردوں میں سے ہوگا، پھر جب قطب صاحب جانے لگے تو آپ نے سورہ فاتحہ اور۔

بِذِیْلِ قُرَیْشٍ، پڑھی، پھر واپس تشریف لے گئے۔ اور شیخ ابو بکر چند قدم چل کر اُن کو رخصت کرنے اُن کے ساتھ گئے۔ پھر واپس آکر کافی دیر تک اپنے مرید عثمان کی گردن دبا تے رہے یہاں تک اس میں ان کی بات سننے کی استطاعت پیدا ہو گئی، تو اب اُس سے خطاب کر کے فرمانے لگے ”عثمان“ قطب وقت کی صرف باتیں سن کر تہا را یہ حال ہو گیا ہے، تو پھر اگر تم اُس کے جسم کو دیکھ بھی لیتے تو پھر کیا ہوتا، (اس کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ عثمان نے قطب کو دیکھا نہ تھا صرف اس کی باتیں سنی تھیں، تو وہ اُس کی نظروں سے اوجھل رہے کیوں کہ ہر کوئی قطب کو دیکھ نہیں سکتا۔ اس کے شیخ عثمان کسی شخص سے اُس کی ملاقات کے بعد اُس وقت تک اُس سے علیحدہ نہیں جھٹتے تھے جب تک کہ قطب سے نئے ہوئے کلمات سورہ فاتحہ، اور سورہ قریش کو بطور تبرکات قطب کے طریقہ دسیرت کی پیروی کرتے ہوئے پڑھ نہیں لیتے تھے۔ سو اب اس کو خوب ذہن نشین کر رکھو۔۔۔ سیدی الشیرانی کا کلام ختم ہوا۔

اور علامہ شیخ محمد توبری نے ایک سوال کے جواب میں جو اس بارے اُن سے پوچھا گیا تھا، فرمایا کہ اہم نکتہ فی نے ”اللہ تعالیٰ ان کے فیعلے ہمیں نفع پہنچائے“ اپنی کتاب کفایت اللعبد میں اُس کلام کی اثنا میں جس کو انہوں نے بعض عارفین سے نقل کیا تھا، فرمایا کہ ”قطب“ جو غوث ہی ہوتا ہے، کے حالات، اللہ تعالیٰ کی اُس بغیرت کی وجہ سے عوام و خواص سے غنی رکھے گئے ہیں، ابنہ اتنی بات اُس کے حالات سے معلوم ہے کہ وہ عالم، جلیل، بوقوت،

عقل مند، تارک، آخذ، یعنی چھوڑنے والے، لینے والے، قریب، بعید دور و نزدیک، نرم، سخت، مامون و بے خوف اور خوفزدہ، غرض کہ اپنی تمام جایا کریاں اور ایک نظر سے دیکھا کرتا ہے۔ (یہ تر قطب کی بات ہوئی) اور اوتاد کے حالات اللہ تعالیٰ نے خاص کے کھول دیئے ہیں، اور ہے ”ابدال“ قرآن کے حالات خواص اور عارفین پر ظاہر کر دیئے۔ اور نجار“ اور نقار“ کے حالات عوام سے خصوصیت کے ساتھ پوشیدہ رکھے ہیں۔ اور ان میں سے بعض کے حالات دوسرے بعض پر تکشف و سرا دیئے۔ اور ”صالحین“ کے حالات عوام و خاص سب پر کھول دیئے ہیں، (اور پس میں حکمت یہ ہے۔ لِنَقِضَنَّ اللّٰهُ اَثْرَ اَنۡكَانَ مَعۡكُوۡلًا ۝۱۰۰) الا یہ۔ پارہ ۱۰۰ الانفال، آیت ۴۴۔ ترجمہ: تاکہ کر دکھائے اللہ تعالیٰ وہ کام جو ہو کر رہنا تھا: (انتہی)

چوتھا باب

اس چیز کے بیان میں جو قطب پر نازل ہوا کرتی ہے، اور اس بیان میں کہ جو کچھ اُس پر وارد ہوتا ہے، وہ اُس میں کس طرح تصرف کیا کرتا ہے

امام عبداللہ اب شمرانی نے اپنی کتاب ”الجمہر والذکر“ میں لکھا ہے کہ ”میں نے اپنے شیخ (علی الخراسانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ مخلوقات پر جو آفات و بلیات نازل ہوتی ہیں، (ان کے نازل کی کیفیت کیا ہوتی ہے) آیا یہ پہلے پہل قطب وقت پر نازل ہوتی ہیں اور پھر مخلوق میں بکھیر دی جاتی ہیں جس طرح کہ آفات اور امداد الہی ابتدا میں قطب وقت پر نازل ہوتی ہے اور پھر وہاں سے مخلوق میں تقسیم کر دی جاتی ہے۔ یا کہ دوسری مخلوقات سے قبل قطب وقت پر اضافہ صرف نعمتوں کے ساتھ ہی مختص ہے۔ تو شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ آفات جو تمام زمین والوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں، وہ پہلے قطب ہی پر نازل ہوا کرتی ہیں، پھر وہاں سے مخلوق پر ڈال جاتی ہیں، پھر جب کوئی قطب پر نازل ہوا کرتا ہے تو وہ خوف اور تسلیم و رضا کے جذبے کے ساتھ اس کا استقبال کرتا ہے، اور پھر اس کا انتظار کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوح محفوظ، اور اُس اثبات سے جو نہ ربا و آواز اور کرنے کے ساتھ مخصوص ہے، کیا ظاہر فرماتا ہے۔ تو اگر وہاں سے محو و تبدیلی رونما ہو تو اللہ تعالیٰ کا فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے اور قطب اپنے دربار کے فرمانوں اور احکاموں کے ذریعہ جو کہ لوگوں کو تربیت مند اور ناری کے راستے پر چلانے والے

لغات: ۱۔ ”تغاضا“ استقبال کرنا، اطلاق رکنا۔ ۲۔ شرح۔ ۳۔ آزاد چھوٹنا، ۴۔ غصہ۔ ۵۔ وہ علامت جو فرامین کی پشت پر لکھا کرتے ہیں، جاری کر دینا، سندۃ، مجمع مدن، دربان و خادم۔ ۶۔ الافاضۃ۔ ۷۔ بکراؤل فیض و ادن وغیرہ بسیار رسانیدن، دُر کر دینا، از منتخب، (خیات اللغات) (فیض پہنچانا)

موتے ہیں (قلْب) ایسے طریق سے اُس فیصلہ خداوندی کا اجراء معائنات ہے کہ ان (دربانوں) کو پتہ بھی نہیں چل پاتا کہ حکیم و معاملہ اُن پر قَلْبِ عِزِّ اللہ تعالیٰ عز کی بارگاہ سے ڈالا گیا ہے۔ اور اگر اس کا ثابت و بحال رکھنا اور نہ مٹانا ظاہر ہو تو ماتحت اولیاء اللہ میں سے بلحاظ تعداد اور بلحاظ نسبت جو اس کے زیادہ قریب موتے ہیں، یعنی امین، تو وہ اس کے قتل ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ ان کے حوالے کر دیتے ہیں جو نسبت کے لحاظ سے اُن کے زیادہ قریب موتے ہیں۔ جو کہ چار اوقات ہیں۔ پھر تو یہی اس کا قَلْب کے تمام اہل دائرہ کی طرف ہوتا رہتا ہے۔ پھر بھی اگر وہ بلا و آفت مرتفع نہ ہو تو افراد، اور دوسرے غرضیں اس کو آپس میں بانٹ لیا کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ عام مومنین کے اشخاص پر بھی بٹ جاتی ہے، تو ان حضرات کے قتل اور برداشت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو اٹھایا کرتا ہے، اور بسا اوقات آدمی اپنے دل میں تسلی محسوس کرتا ہے جس کی وجہ اور سبب کا اُس کو کوئی علم نہیں ہوتا۔ اور بعض لوگ اسے پریشان ہو جاتے ہیں کہ رات کو سو بھی نہیں سکتے، اور بعض پر غفلت طاری ہو جاتی ہے اور بعض اس قدر خاموش ہو جاتے ہیں کہ ایک حرف تک بولنے کی استطاعت نہیں رکھتے، تو لوگوں کے یہ حالات و حوادث اُس قدر قیامت کے سبب پیدا ہوتے ہیں جو اُن پر تقسیم کر دی گئی ہے۔ اور اگر اس کو ان سب میں تقسیم نہ کیا جاتا تو جن پر وہ بلا نازل ہوتی، آنکھ چپکنے میں نیست و نابود ہو جاتے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”وَلَوْلَا دَفْعُ اللہِ تَعَالٰی عَنْ بَعْضِهِمْ بَعْضًا لَّفُتَدَّتِ الْاَرْضُ مِنْ دُونِ اللہِ الَّذِیْ ذُو فَضْلٍ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ“ - پارہ ۲۰، البقرہ، آیت ۲۵۱

(ترجمہ) اور اگر نہ بچاؤ کرتا اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کا بعض کے ذریعہ تو برباد ہو جاتی زمین لیکن اللہ تعالیٰ فضل و کرم فرماتے والا ہے سارے جہانوں پر“ (الحاقہ) جب کہ ہم نے قَلْب کے معاملات اللہ تعالیٰ اُس کی برکتوں کو ہم پر ڈالتے، انہیں کسی قدر اُن کی نظریں دکھائے، اور اُس کے عجیب و غریب حالات، اور نزاعی شان کے بارے میں کلام کیا ہے۔ جو کہ خلاف عادت باتیں ہیں اور سوائے

نکات :- ”تو اترج، تو زینج“ تقسیم ”تلاشی“ ”قلایا“ ”مردم ہونا، مضمحل ہونا“

کہ نبی کا معصوم ہونا۔ اور ولی کے محفوظ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اگر کہیں وہ ذات و غرض اور خطائیں بڑھی جائے تو اللہ تعالیٰ ان میں زیادہ دیر تک نہمک رہنے سے اس کو اس طرح محفوظ رکھتا ہے کہ اس کو توبہ کرنے کا الہام فرماتا ہے۔ تو وہ ان سے توبہ کر لیتا ہے، ورنہ یہ دونوں (غرض و خطا) اس کی ولایت میں کوئی عیب پیدا نہیں کرتیں۔ جیسا کہ امام قسری نے اپنے رسالہ میں صاف بیان فرمایا ہے۔ اور اسی سلسلہ میں حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا گیا تھا کہ اے ابوالقاسم (حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کی کنیت ہے) فرمائیے کہ کیا عارف آدمی بھی زنا کرتا ہے۔ تو کافی دیر تک آپ نے سر کو اٹھاتے رکھا پھر سر کو اُپر اٹھا کر فرمایا کہ ”اللہ کا حکم ایسا فیصلہ ہوتا ہے جو طے پاچکا ہوتا ہے“ اور امام ابوالقاسم کے رسالہ میں مزید یہ بھی لکھا گیا ہے کہ اگر یہ سوال کیا جائے کہ ولی پر اُس کی ہوش و بیداری کے وقت (حالت صحو میں) کیا غالب ہوا کرتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی میں اُس کی ہمتی ملے گی اور پھر اُس کے تمام حالات میں مخلوق پر نرمی اور شفقت کرنا اور اُس کا تمام مخلوق کے لیے اپنی بہرہ داری کو پھیلانا۔ اور لوگوں کی طرف سے کسی واقعی بات کو بہت اچھے طریقے برداشت کرنا، اور لوگوں کے اُس سے التماس کیے بغیر از خود اللہ تعالیٰ سے اُن پر احسان کرنیکی درخواست کرنا، اور مخلوق کی نجات کے لیے اپنی پوری محنت اور کوشش کو لگا دینا اور لوگوں سے کسی بات میں انتقام نہ لینا، اور اُن کے بارگاہ میں اپنے کینے کے بیدار ہونے سے بچے رہنا، اور ان کے مالوں سے اپنے ہاتھ کو کوتاہ رکھنا، اور لوگوں سے کسی قسم کا لاپرواہی نہ رکھنا، اور لوگوں کی برائی بیان کرنے سے اپنی زبان کو روکے رکھنا، اور لوگوں کی برائیوں کی محفل میں حاضری سے اپنے آپ کو بچاتے رکھنا، یا لوگوں کی بُری مجلسوں میں شریک نہ ہونا، اور لوگوں میں سے دنیا و آخرت کے اندر کسی کا دشمن اور مدِ مقابل نہ ہونا، تو یہ ہیں ایک نئے ولی کی صفات و اقدار، خدا تعالیٰ ہمیں بھی پاکانِ اُمت

نکات: ۱۱، تمادیہ، تمادی، طویل ہونا۔ (۲)، خلیفہ، زمانہ طویل۔

کے فیصلہ یہ صفات نصیب فرماتے۔ آمین یا رب العالمین، بجا و سید المرسلین، صلی اللہ علیہ وسلم: ”انہما“

مہجۃ، کرامت، اہانت، معونت، اِرہاص، استدراج کا فرق۔

واضح ہو کہ غرقِ عادت کے طور پر جو افعال بندوں سے صادر ہوا کرتے ہیں، بعض علماء نے ان کی صرف چار قسمیں بتائی ہیں جو یہ ہیں: ”۱۔ مہجۃ (۲)، کرامت (۳)، اہانت (۴)، معونت، اور بعض نے دو کا اضافہ کر کے چھ بیان کی ہیں۔ چار تو یہی مذکورہ اقسام اور مزید دو یہ ہیں۔ (۵) اِرہاص، اور (۶) استدراج، تو اگر غرقِ عادت کے طور پر کسی فعل کا ظہور کسی ایسے بندے کے ہاتھ پر ہو جس کا ظاہری حال اچھا ہو اور انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی برحق کی متابعت کا التزام کئے ہوئے ہو اور اس کے ساتھ اس کا اعتقاد صحیح، اور عمل صالح ہو تو یہ دو حال سے خالی نہیں، یعنی اس کی دو صورتیں ہیں کہ یا تو اس آدمی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہو گا یا وہ نبوت کا مدعی نہیں ہو گا، تو اگر وہ نبوت کا مدعی ہو تو یہ مہجۃ ہے۔ اور اگر نبوت کا مدعی نہ ہو تو یہ کرامت ہے۔ (تعریف میں قبور کے فوائد) تو ہم نے اس کی تعریف میں جو صحیح اعتقاد اور عمل صالح کی قید لگائی ہے۔ (یہ قید احترازی) اس استدراج اور جھوٹے لوگوں کی تکذیب کی تاکید کرنے والی باتوں مثلاً روایت ہے کہ سیدہ (لام کی زبرد کسرہ کے ساتھ) (کذاب) نے کسی یک چشم (کانے) کی آنکھ کے صبح و درست ہونے کی ڈھال (اور اس پر اپنا تھوک لگایا) مگر بجائے اس کے ٹھیک ہونے کے اس کی صبح و درست آنکھ بھی نابینا ہو گئی تھی، اور اس نے کسی کنز میں اس غرض سے اپنا تھوک ڈالا تھا تا کہ اس کے پانی کی حلاوت و شیرینی بڑھ جائے لیکن بجائے اس کے اس کا پانی بہت کھاری ہو گیا تھا۔ اور کسی یتیم کے سر پر ہاتھ پیرا تو وہ گنجا ہو گیا تھا۔ اور اس قسم کی خلافِ عادت باتوں کو ”اہانت“ (اُدْ خذلان و نجست) کہا کرتے ہیں۔ (تو مہجۃ و کرامت کی تعریفوں میں صحیح اعتقاد، اور عمل صالح کی قیدوں

لغات :- اُمر، کان، اُجا جا، اجاج، کھاری۔

سے استدراج، اور امانت کو نکالا گیا ہے، اور ان قیود کے ذریعہ مجوزہ، کرامت، استدراج، امانت، کے درمیان فرق و امتیاز ہو گیا ہے۔ جیسا کہ کرامت کی تعریف میں ”ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہونے کی قید سے ”کرامت“ اور ”معونیت“ میں فرق و امتیاز ہو گیا ہے۔ کہ اگر خوارقِ عادت افعال عام مسلمانوں کے ہاتھوں پر ان کو عسکری اور دُشوار کاموں سے بچڑھانے کے لیے ظاہر ہوں تو اس کو ”معونیت“ کہتے ہیں، قرین چار قسمیں ہوتی ہیں، (۱) مجوزہ (۲) کرامت (۳) امانت (۴) اور معونیت (۵) اور بعض متاخرین علماء نے دو اور قسموں کا اضافہ کیا ہے، (۵) ارباص، اور (۶) استدراج، ارباص کا معنی ہے تائیس یعنی دیوار کا پہلا زلزلہ رکھنا، (یہ اس کا لغوی معنی ہے) اور اس کا اصطلاحی مفہوم یہ ہے کہ ایسا فرقِ عادت کام جو مدعی نبوت کے ہاتھ اُس کے دعویٰ نبوت سے پہلے ظاہر ہو۔ جیسا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل پھر کا ان کو سلام کرنا، اور بادل کا اُن پر سایہ کرنا، اور ”استدراج“ یہ ہے کہ کوئی فرقِ عادت کام کسی فاسق و فاجر، ظلم اور کافروں کے ہاتھ پر ظاہر ہو اور وہ اُس کے دعویٰ کے مطابق ہو تو ایسا کام اگر بغیر کسی سبب کے ظاہر ہو تو یہ کہ استدراج کہلاتے گا جیسا کہ فرعون کے لیے جادو اور اگر کوئی فرقِ عادت کام کسی سبب کے ساتھ ظاہر ہو تو یہ ”شعبدہ“ کہلاتا ہے۔ جیسا کہ شعبدہ بازوں کا سانپوں کو کھا جانا، جبکہ سانپ

الحاصل۔ یہ کل سات قسمیں ہیں اگر کسی مرتبہ سے کوئی ایسا نام اور الوجود یا قیبت غیر چیز خارجہ ظاہر ہو جائے جو عام طور پر عادتاً نہیں ہوتی تو اس کو کرامت کہتے ہیں، اس قسم کی چیزیں اگر انبیاء و صلحاء سے اعلانِ نبوت کرنے سے پہلے ظاہر ہوں تو ”ارباح“ اور اعلانِ نبوت کے بعد ہوں تو وہ مجوزہ کہلاتی ہیں، اور اگر عام مرتبہ سے اس قسم کی چیزوں کا ظہور ہو تو اس کو ”معونیت“ کہتے ہیں۔ اور کسی مافوقِ اس کی خواہش کے مطابق اس قسم کی چیز ظاہر ہو جائے تو اس کو ”استدراج“ کہلاتا ہے، اور اگر کوئی فرقِ عادت مدعی نبوت کے متعدد مدعیوں کے خلاف ظاہر ہو تو اس کو ”امانت“، خذلان و نکبت کہلاتے ہیں۔ اور اگر کوئی ظاہر نفس آدمی سے اُس کے دعویٰ اور خواہش کے مطابق کوئی خلافِ عادت کام کسی سبب کے ساتھ ظاہر ہو تو وہ ”شعبدہ“ ہے۔

ان کو دس شے ہوتے ہیں مگر ان پر اس کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ اس کے بعد یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ جو غرقِ عادت کام کسی عارفِ اولیٰ کے دستِ حقِ پڑھا ہوا ہو تو اس کی دو حیثیتیں ہوا کرتی ہیں اب اس لحاظ سے کہ وہ اس دلِ عارف کے ہاتھ پڑھا ہوا ہے۔ کرامت ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ جس دلی رفتار کے ہاتھ پر یہ کرامت ظاہر ہوتی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہے۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے، کیوں کہ ولی نے جو کام بطور کرامت کر کے دکھایا ہے، اس سے تو یہی ظاہر ہو گا کہ یہ سچے دین پر ہے اور اس کا دین رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و اقرار کے ساتھ ساتھ ان کے ادا و رد نہیں، کی اطلاع ہی تو ہے، اگر یہی دلی اپنے استقلال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ کرنے کا مدعی ہو تو پھر نہ تو وہ ولی ہو گا اور نہ ہی یہ خلافِ عادت کام اس سے ظہور پذیر ہو گا، الغرض غرقِ عادت کام ”نبی“ کی نسبت سے ”معجزہ“ ہی ہے خواہ بلا واسطہ بنفسِ نفیس اس کی ذات سے ظاہر ہو یا اس کی امت کے افراد میں سے کسی فردِ عارف و صالح سے ظاہر ہو۔ اور یہ غرقِ عادت کام ولی کی نسبت سے جس کے ہاتھ پڑھا ہوا ہے ”کرامت“ ہی ہے۔ کیوں کہ جس کے ہاتھ پر یہ ظاہر ہوا ہے وہ نبوت کا قود مدعی ہی نہیں، (اور معجزہ کے لئے تو دعویٰ نبوت شرط ہے) اور نبی کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کو اپنے نبی ہونے کا علم ہو۔ اور یہ بھی کہ وہ خوارقِ عادات امور کو اپنے قصدِ ارادہ سے ظاہر کرے۔ نیز معجزات سے جو چیز ثابت ہو اس پر اس کا قطعی اور یقینی حکم لگانا بھی اس کے لئے ضروری ہے۔ بخلاف ولی کے کہ اس کے لئے یہ ضروری نہیں۔ جیسا کہ بعض محققین نے اس کو بیان کیا ہے۔ اور امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ”رسالہ“ میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ سے ”کرامت“ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جو کچھ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہوا اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شکر ذہب سے بھرا ہوا برادہ اس سے کوئی قطرہ ٹپک پڑے۔ تو قطرہ اس کی مثال ہے جو تمام ادویا کرام کو حاصل ہوا ہے

اور جو شہدِ طرف یعنی شکرے کے اندر ہے وہ اس کی مثال ہے جو علمے آقا حضور نبی کریم،
صلی اللہ علیہ وسلم کے نیٹے ہے۔ (انتہی)

اور مذکورہ کلام میں اس بات کی طرف اشارہ موجود ہے کہ کرامت کا "معجزات" کی جنس سے ہونا جائز ہے۔ جیسا کہ دریا کا پھٹ جانا، اور لاشی کا سانپ بن جانا، اور مردوں کا جلنا، لیکن جو لوگ اس کے مخالف ہیں وہ "کرامت" کے "معجزات" کی جنس ہونے کو منوع قرار دیتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ "کرامت" اور "معجزہ" میں امتیاز ہی اس سے ہو سکتا ہے کہ "کرامت" کی جنس اور ہر اور "معجزہ" کی جنس اور ہو۔ اور برہان نقانی نے اپنی کتاب "معدۃ المرید" میں فرمایا کہ ان مذکورہ باتوں کے رد میں حضرت سعد نے امام سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ نسبت آپس میں سیدھی اور درست نہیں۔ اور ہمارے نزدیک پسندیدہ طریق یہ ہے کہ تمام خوارقِ عادات کا کرامت کے طور پر ظاہر ہونا بالکل جائز ہے۔ (اور رہا معجزات سے ان کے امتیاز کا سوال) اور معجزات سے ان کا امتیاز دعویٰ نبوت نہ ہونے کی بنا پر ہوگا، یہاں تک کہ اگر کوئی ولی (معاذ اللہ) نبوت کا دعویٰ کر بیٹھے تو وہ اللہ کا دشمن قرار پائے گا (ولی اور دوست نہیں) اور ایسے میں وہ کرامت کا تو مستحق ہی نہیں ہے بلکہ وہ تو لعنت و امانت کے قابل ہو جائے گا۔ (جب کہ کرامت تو اکرام و اعزاز میں جانب اللہ ہے) (انتہی)

پھر اس کے بعد اسی کتاب "معدۃ المرید" میں اسی طرح کا کلام امام "نودوی" سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو لوگ کرامت کے معجزات کی جنس سے ہونے کے مخالف ہیں، وہ غلطی پر ہیں اور جس خطا پر اصرار کیا بالکل بدیہی بات کا انکار کر رہے ہیں اور صحیح بات یہ ہے کہ جیسے "معجزات" کا ظہور ذواتِ اشیاء اور جوہر وغیرہ کی تبدیلی اور قلب سے ہوا کرتا ہے۔ یونہی کرامت کا ظہور وقوع بھی اسی سے اور اسی منہج و طریق پر ہوتا ہے۔ تو پھر کرامت کا معجزات کی جنس سے ہونا جائز و درست ہونا بالکل واضح اور ظاہر ہے۔ اور امام نعیمی کا نظریہ یہی ہے جب کہ شراح "دہبائیزہ" نے اس کو اپنی نظم میں یوں پیش کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

(شجرہ ترجمہ) اور کرامات کا تمام خوارق عادات کی شکل میں ظہور و وقوع خواہ وہ ہجرات کی جنس سے کیوں نہ ہوں ادیاء کی بجانب اللہ امداد و اعانت کے طور پر ثابت اور مردی ہے اور یہی نظریہ نام نفسی رحمتہ اللہ علیہ سے منقول ہے۔ سو اس کو خوب سمجھ لو۔

————— شہادت —————

”امام قسری“ نے اپنے رسالہ میں فرمایا ہے کہ ”واضح ہو کہ دل کو نہ تو کرامت کے ظاہر ہونے سے کوئی سکون حاصل ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے عدم ظہور سے کوئی تنگدلی لاحق ہوا کرتی ہے۔ البتہ بسا اوقات ادیاء اللہ کو کرامات کے ظہور سے یقین کی غفلت اور قوت، اور بصیرت کی زیادتی حاصل ہوا کرتی ہے، کیوں کہ وہ جانتے ہیں کہ یہ حقیقت میں اللہ کا فعل ہے، تو پھر وہ اُس سے اپنے عقائد کی درستگی پر استدلال کرتے ہیں۔ الحاصل، کرامات ادیاء کے ظہور کے جائز و درست ہونے کا قائل ہونا واجب و ضروری ہے، اور پھر اہل ہجرت و مسکنت یہی ہے۔ اور کرامات کے ظہور و وقوع کے بارے میں خبریں اور حکایات واقعات جس کثر سے قوارق کے ساتھ مردی و منقول ہیں۔ اسی سبب سے ادیاء اللہ کی کرامات کے فی الجملہ وقوع و ظہور (یعنی اس بات کے ساتھ کہ ادیاء اللہ کی کرامات ہوا کرتی ہیں) کے ساتھ شک و شبہات سے بالاتر، قوی علم حاصل ہو گیا ہے، اور جو لوگ اس طائفہ منصورہ یعنی ادیاء اللہ کی خدمت میں حاضری کا شرف حاصل کرتے رہتے اور ان سے متعلق حکایت واقعات کو قوارق سے پڑھتے، سنتے رہتے ہیں، اُن کو تو مجموعی حیثیت سے کرامات کے وقوع میں کوئی شبہ ہی نہیں اور کرامات ادیاء اللہ کے وقوع و ظہور کے دلائل میں سے ایک تسلیمان علیہ السلام کے ساتھ اور خادم کے قبضہ میں نص قرآن ہے کہ

”اَسْأَلُكَ رَحْمَةً وَرَحْمَةً بِرَحْمَةِ رَبِّكَ“ (اصمت بن برخیا) نے کہا تھا کہ ”اَمَّا اَمِيكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ يَرٰكَ قَدِ الْيَسَّرَ لَكَ“ (ترجمہ) میں تجھ سے یقین کرتا ہوں کہ آپ کی آنکھ جھپکنے سے پہلے ہی لے آؤں گا حالانکہ وہ نبی نہ تھے۔ (بلکہ ولی تھے، سلیمان دلی، تو پھر یہ کرامت ہی کہلاتے گی)

(۲) اور صحیح اثر میں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے مجھ کو خطبہ کے دوران فرمایا تھا ”یا ساریۃ الجبل“ یعنی اے ساریۃ (اسلامی لشکر کے کمانڈر کا نام ہے) پہاڑ کی جانب کا خیال رکھو، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ آواز اُسی وقت حضرت ساریۃ کو پہنچ بھی گئی تھی۔ چنانچہ انہوں نے اُسی وقت دشمن کی پہاڑی کمین گاہوں سے بچاؤ کی حکمت امتیازی تدبیر بھی اختیار کر لی تھیں۔

(۳) اس کے بعد امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اولیاء اللہ کی کرامات کے اظہار پر انی شواہد و دلائل میں سے حضرت مریم کے قصہ میں جو کہ نبی اور رسول نہ تھیں، یہ ارشادِ خداوندی ہے، ”کَلَّمَ حُشِلَ عَلَیْہَا ذَکْرَیَا الْبُرْزَابِ وَجَزَعُهَا رِزْقًا“ اَلَا یہ جب بھی ذکرِ علیہ السلام مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس عبادت خانہ میں جاتے تو اس کے پاس رِزق یعنی بے موسم پھل پاتے۔ تو پھر وہ اس سے استفسار فرمایا کرتے۔ ”اِنِّی ثَلَبْتُ حَظَّی“ اے مریم بے موسم پھل تیرے پاس کہاں سے آتے ہیں۔ تو مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا جواب میں فرمایا کرتیں ”ہُوَ مِنْ جِزْعِ اللّٰہِ“ کہ یہ اللہ کے پاس سے آتے ہیں۔ (تو ان بے موسم پھلوں کا حضرت مریم کے پاس بغیر کسی ظاہری ذریعہ کے جُڑے میں پہنچ جانا ان کی کرامت و خرق عادت ہی کے طور پر تھا) (اور کرامات کے ثبوت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ)

(۴) اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم سے فرمایا کہ ”مُرَتِّیْ اِلَیْکِ بِجِزْعِ الْفَتَحِ تَسَابِقًا حَیْثُ رُطِبًا یَنْبَیْہَا (مریمؑ) اور بلاؤ اپنی طرف کھجور کے تنے کو گرنے میں تم پُر کی ہوئی کھجوریں۔“

(۵) حالانکہ وہ پختہ کھجوروں کا موسم و موقع نہ تھا، اور یونہی اصحابِ کھیت کا قصہ، اور وہ عجیب و غریب باتیں ہیں جو ان پر ظاہر ہوئی تھیں، مثلاً گئے کا ان کے ساتھ کلام کرنا۔ وغیرہ۔

(۶) اور اثباتِ کرامات کے دلائل میں سے دو اہم ترین کا قصہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو ایسی قدرت بخشی تھی جو کسی دوسرے کو حاصل نہ تھی۔

(۷) اور ان دلائل میں سے دیوار کا ٹکڑا کر دینا اور دوسری عجیب باتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے

رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلمیذ رشید کہتے ہیں کہ میرے آقا، مؤلف کتاب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ نے اس مقالہ کی اصلاح و درستگی کا اختتام اور اس مجلہ (جلدی میں لکھا ہوا رسالہ) کے مضامین کو اچھی طرح سے ڈھال کر، ان پر سونے کی قلعی کرنے کے کام سے فراغت کر ان وسائل کے ذریعہ جو کہ ان پاکانِ اُمت کے طفیل جو کہ بڑے مقام والے ہیں اس بندہ ضعیف کے دل میں فٹے گئے ہیں۔ میرے لیے آسان فرمایا۔ اور میں اللہ تعالیٰ سے اس کے نبی و رسولِ عظیم و شریف (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے متبعین پر کہ بارگاہِ اقدس کے قُرب اور رسانی والے، کہ جن کی ادلا و غالی نشان اور ان کے بارِ استعانت و ثابت قدمی والے تھے۔

کی حرمت سے اس رسالہ کی قبولیت کی اُمید رکھتا ہوں۔ تو میں (یہ اشعار) کہہ رہا ہوں۔
جب کہ میرا بھروسہ صرف اللہ ہی پر ہے۔ (اشعار کا ترجمہ)

(۱) خدائے بزرگ کی بارگاہ میں اقطاب کا وسیلہ پیش کر، اور قریبی مہربان کے فتوحات کے دروازے کھٹکانے کے لیے کھڑا ہو جا۔

(۲) اور ان گروہِ ابدال کا وسیلہ پیش کر جو کہ شریف و بزرگ اور ہمیشہ سرداری واسطے ہیں، اور ان اوتاد کا وسیلہ پیش کر جو کہ قوم کے سردار ہیں، اور پھر انجانب کا۔

(۳) یونہی اخبار، اور نقباء کے ساتھ توسل کر کہ اس طرح تو کامیاب ہو جائے گا غیر کے چل کرنے میں خواہ وہ آسمان کے کناروں اور کنگروں والی زمین، یا ٹیلوں پر ہی کیوں نہ ہو۔
تشریح :- مطلب یہ ہے کہ ان حضرات اور پیار اللہ کی ذواتِ مقدسہ کے ساتھ تو مشکل سے مشکل کام بھی آسان ہو جاتے گا۔

(۴) یہ حضرات اور پیار اللہ، لوگوں کے لیے بچاؤ کا سامان ہیں ہر اس مصیبت سے جو لوگوں پر آئے کہ ان کے ذریعہ بچ جاتے ہیں لوگ ہر گھنٹہ، جہانی دردوں اور بیماریوں سے۔

پُختات :- مذہب، سونے کی قلعی کرنا، دُعا، کسی چیز کو اچھے طریقے سے ڈھالنا، باب، جمع باب، بفتح، قریبی مہربان، نظر، اطراف، الحس، نظر، رانی، تیر، حضرت، سامان، اشخاص، جہانی درد اور بیماریاں۔

(۵) یہ (اقتلاب وغیرہم اویار اللہ) ایسے لوگ ہیں کہ بلند سے بلند چوٹی تو کیا، بلکہ خود بلندی کی چوٹی پر بھی چڑھ جاتے ہیں اور ایسے گہرے مقام میں اتر جاتے ہیں جیسی کوئی رسی کے ساتھ بھی نہیں ناپا جاسکتا۔

(۶) اور یہ حضرات اللہ تعالیٰ کی رضا پر اپنی خوشی سے خود ہی راضی ہو گئے ہیں، جبکہ دوسرے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ذیل کر کے، توڑ کر اور عتاب کے ساتھ پست کر کے ان سے منوایا اور تسلیم کرایا ہے۔

(۷) اپنے مولیٰ کی چوکھٹ پر ہر وقت حاضر رہ کر، خدمت کے ذریعہ، یعنی عبادت گزاری اور یادِ رب الہی کے ذریعہ، ان حضرات نے عزت کا وہ مقام حاصل کر لیا ہے جو دوسرے نہیں پاسکتے۔

(۸) سو تو اے مخاطب، ان حضرات کی محبت میں پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ جا، یعنی مشکل سے مشکل کام کر ڈر، اور ان کی نازک ہدایت اور خطاب کو کلی حبس نہ پہنچانے کے لیے پوری پوری سعی کر،

(۹) اور ہمیشہ ان کے دامن کو تھامنے والا، ان سے پناہ لینے والا بن، اور بہتان بانٹنے والے مجلسِ دادان (کہ جو ان کے مرتبے اور مقام سے واقف نہیں) ان کے پاسے میں شک کرنے والے کی باتوں کو چھوڑ دے۔

(۱۰) اور یوں کہہ (اور اپنے اللہ سے ڈھا کر) کرنے سے مبرا نہ ہو، اے وہ ذات کہ جس کا سارا اختیار ہے، اور اسی سے بغیر مانگے غیر ملتا ہے۔

(۱۱) (اے میرے اللہ) میں تجھ سے اُس پسندیدہ ہستی کے ذریعہ سوال کرتا ہوں، جو سب کے سردار ہیں اور جو ہر اُس نبی سے مرتبے میں بلند ہیں جو تیری عبادت کرنے والا، اور تیری طرف بہت رجوع کرنے والا ہے۔

نکات: (۱) ذرہ، پہاڑ کی چوٹی، (۲) اقطاب، باغیچہ، خیر کی رسیاں (۳) راقی، پہاڑ پر چڑھنے والا (۴) مسموم، پہاڑ کی چوٹی (۵) خود، نازک بدن، صحیح خودات و خود، استعلا، دامن تھامنے والا، (۶) لایزال، پناہ پکڑ دین والا (۷) افاک، اور امتزاسی کرنے والا، (۸) مرتاب، شک کرنے والا، (۹) اقطاب، مانگنا، (۱۰) شک، عبادت اور قربانی کرنے والا، (۱۱) اقطاب، بہت رجوع کرنے والا۔

(۱۲) جو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں جن کے بہترین حنا ندان، امد شریف آبار، اور پاک پشتوں سے
مبعوث فرمایا گیا ہے۔

(۱۳) اور سوال کرتا ہوں میں تجھ سے (حضور کی بزرگ ترین آل کے طفیل، جو کہ طاہر و پاک ہیں بر
ردی کام و صفت سے) (اور سوال کرتا ہوں تجھ سے) حضور کے بلند ترین پیروکاروں، اور
بزرگ ترین اصحاب، کے ذریعہ۔

(۱۴) اور سوال کرتا ہوں میں تجھ سے (حضور کے جدیٰ کے ذریعہ، جو حضور کے بعد تمام
اماموں سے بہتر ہیں، اور یونہی عرف رواق کے ذریعہ جو کہ خطاب کے بیٹے ہیں۔

(۱۵) اور حضرت عثمان کے طفیل جو کہ دُوروں والے (یعنی ان کے نکاح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی اپنی دو صاحبزادیاں تھیں، کہ وہ بھی حضور کی اولاد، اور پھر بلا واسطہ حضور کی اولاد ہونے
کی وجہ سے خود بھی زُر ہی تھیں) اور اللہ کے ذکر یعنی قرآن پاک کو جمع فرمانے والے، اور
حضرت حیدر (علی مرتضیٰ) کے ذریعہ جو کہ شیر بہت بہادر، اور دُوروں پر سرکوں میں
بہت غالب آنے والے تھے،

(۱۶) (اور تجھ سے سوال کرتا ہوں) حضرت اویس سیرنی کے ذریعہ جو کہ اپنے ہم نمان لوگوں
سے بظاہر پوشیدہ ہی رہے۔ مگر حقیقت ہے کہ وہ فضیلت و بزرگی والے امام ہیں
اس میں کوئی حجاب اور خجستہ نہیں،

(۱۷) سائل میں جہاد کرنے والے ائمہ مجتہدین کے طفیل، اور ان طلبہ کرام کے طفیل جو علم و
فضل میں ان کے پیرو ہوئے ہیں۔

(۱۸) اور اس زمانے کی چکی کو گھمانے والے قلب، یعنی اس دور کے متصرف و ناظم قلب
اور ان کے گروہ کا ذریعہ، جو کہ اس جہان کے امام، اور اس عالم پر توابع و تابعین خدا کا علیہ

اُختصاص :- ۱۔ اصحاب، جمع مصلوب، پشت (۲) حیدر شیر (۳) مرغا، خف، (مرغام) شیر، بہادر،
دبی (۴) غلاب، بہت غلبہ پانے والے (۵) سحفا، عطیشہ۔

احسان ہیں۔“

(۱۹) اے دعاؤں کو قبول کرنے والے خدا، میری فریاد رسی فرما، اور ان اولیاء کے طفیل مجھے میرے غموں، تنگیوں، مشقتوں اور دشواریوں وغیرہ سے نجات دے۔“
(۲۰) اور اے اللہ، میرے ضعف پر رحم فرما، اور میری لغزشوں کو عاف فرما، اور میرے اُس گناہ کو بخش دے جس نے میرے ساجدوں (روحانی طبیبوں کو) تھکادیا اور مجھے ہلاک کر دیا ہے۔“
(۲۱) اور تو (اے اللہ) میرے بے سفارش قبولِ فدا (مجھے معاف کر دے) جس، و ذلک سوائے معافی کے مال، دوست، یا ہم عمر کا تھی، کوئی بھی کام نہیں آئے گا۔“

(۲۲) اور مجھے عمر بھر پر بیزگاری کے راستے پر بات فی فہم و کامیاب فرما، اپنی مہربانیوں اور اسی مقصد کے لیے اسباب مہیا کرنے کے ساتھ،

(۲۳) اور میرے اللہ، میں جو تجھ سے بخشش اور معافی کی امید رکھتا ہوں، اس میری امید کو یقین کا جامہ پہنا، یعنی میری بخشش کو یقینی بنائے، اور اپنی مہربانی سے میرے گناہوں پر عفو و جیل کے کپڑوں کا پردہ ڈال دے،

(۲۴) یہ بخشش اور معافی صرف میرے ساتھ ہی مخصوص نہ رکھ، بلکہ تو یہی میرے مشائخ و اساتذہ، میرے سہل و سہیل، اور والدین، میرے مددگار و انصار، میرے دوست و احباب، سب کو بخش دے اور سب پر مہربانی فرما۔“

(۲۵) اور صلوٰۃ و سلام بھیجا دے اللہ، مصطفیٰ علیہ السلام پر جو کہ تمام مخلوق سے بہترین ہستی ہیں جب تک زمانہ و اسی ہے، یعنی جب تک دنیا قائم ہے اور ان کی وہ عزت و عظمت جو تو نے انہیں بخشی ہے، برقرار رکھ۔“

لغات :- (۱) القاب جمع غیب، مشقت (۲) ذلت، باغی، لغزش (۳) یعنی، عاجز کر دیا، تھکادیا (۴) اوسات جمع اسی، صالح، حبیب (۵) اذی، ہلاک کر دیا (۶) شفع، بالکسر، سفارش قبول کرنے والا (۷) خل، دوست (۸) آراب، جمع ترب، پیچ کر (۹) یتم، اپنے مقاصد و مطالب پر فتح مند (۱۰) مدی، غایت و نہایت (۱۱) سنج، راہِ راست (۱۲) انجی، پر بیزگاری (۱۳) بارگاہ، کہا کرتے ہیں بارگاہِ علی الاخیار و آلہم، یعنی اُن کی عزت و عظمت جو تو نے انہیں بخشی ہے، برقرار رکھ۔“

(۲۶) اور (یونہی حضور کی تتبع میں صلوٰۃ و سلام بھیجا رہا اور رشتہیں و سلامتی نازل فرماتا رہا) اُن کی آل و اصحاب اور ان گروہوں (لوگوں) پر جنہوں نے اُن کی اقتداء (اتباع) کی ہے۔

کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب، تمام انبیاء کے اصحاب و ساتھیوں سے بہترین اصحاب، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آل تمام انبیاء کی آل سے۔ اور حضور کی جماعت تمام نبیوں کی جماعتوں سے بہترین و افضل واقع ہوتے ہیں۔

اللَّهُمَّ لَكَ الْعَزْوَاقُ عَلَى جَلَالِكَ وَكِبَرِيَّتِكَ وَتِلْكَ الشُّكْرُ عَلَى مَا أَسْبَغْتَ عَلَيَّ مِنْ تَوْفِيقَاتِكَ وَنِعْمَاتِكَ أَسْأَلُكَ فَضْلَكَ وَرِضْوَانَكَ وَأَسْأَلُكَ بِصِفَاتِكَ الْحَمْدَ وَالْحَمْدَ وَالْحَمْدَ الْحُسْنَى أَنْ تُصَلِّيَ وَسَلِّمْ وَتُبَارِكَ عَلَى سَيِّدِنَا نَبِيِّهِ وَكَهْفِ نُورِي حَبِيبِكَ وَنَبِيِّكَ وَصَفِيكَ سَيِّدِي وَمَوْلَانِي وَقَرَّةَ عَيْنِي وَنُورِ قَلْبِي وَوَسِيْلَتِي فِي خُصْرَتِكَ مُصَحِّدِي عَلَى أَيْدِي وَاصِحَابِي وَمَنْ يَبْعُدُ وَأَجْبَدُ مِنَ الْأَقْطَابِ، وَالْأَعْوَابِ، وَالْبُرُلَاءِ وَالْعُرَفَاءِ وَالْأَخْيَارِ وَالنُّبَّاءِ وَالْجُنَّاءِ، وَسَائِرِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ .
فَاخْرُجْ أَشْرُوتَ وَالْأَنْهَارِ مِنْ أَمْتِ وَلِيٍّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِيقِي مُسْلِمًا وَالْحَقُّ بِالصَّالِحِينَ . رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ

آمین یا رب العالمین، یجاء الحمد و فیس

تغاث :- احباب، جمع عقب، زمانہ، اس سال یا اس سے زائد کا عرصہ۔ یہاں مطلق زمانہ مراد ہے۔
اعزاب، جمع ہے جزبہ کے۔ جماعت، پارٹی۔

marfat.com